

Религиозная организация –
Духовная образовательная организация высшего образования
«Владимирская Свято-Феофановская духовная семинария
Русской Православной Церкви»

Кафедра церковно-исторических и церковно-практических дисциплин

ПРАВОСЛАВНЫЕ СВЯТЫЕ
В ХРИСТИАНСКОЙ ИСТОРИИ ОСЕТИНСКОГО НАРОДА
(К 1100-ЛЕТИЮ КРЕЩЕНИЯ АЛАНИИ-ОСЕТИИ)

Выпускная квалификационная работа
студента IV курса бакалавриата ВДС
Машенцева Дмитрия Геннадьевича

Работа завершена:

" 8 " 06 2018 г.  (Машенцев Д.Г.)

Работа допущена к защите:

Научный руководитель

" 8 " июня 2018 г.  (к.ф.н. Горбачук Г.Н., протоиерей)

Заведующий кафедрой

" 8 " июня 2018 г.  (Макарова Д.Ю.)

Проректор по научной работе

" 8 " июня 2018 г.  (Федотова М.Я.)

Владимир 2018

СОДЕРЖАНИЕ

ВВЕДЕНИЕ

ГЛАВА 1. АЛАНИЯ-ОСЕТΙΑ: ЭТНОС, ИСТОРИЯ, КУЛЬТУРА И РЕЛИГИЯ

- 1.1. К вопросу происхождения скифо-алано-осетинского этноса..... 8
- 1.2. История и культура Алании-Осетии..... 15
- 1.3. Принятие Аланией христианства и история ее церковной юрисдикции 20

ГЛАВА 2. АЛАНО-ОСЕТИНСКИЕ СВЯТЫЕ

- 2.1. Древние скифо-алано-осетинские святые 25
- 2.2. Святые X – начала XX веков 33
- 2.3. Новомученики, исповедники и подвижники благочестия XX – XXI веков 41

ГЛАВА 3. МАРИЯ ШВАРНОВНА (ПО ПРОИСХОЖДЕНИЮ «ЯСЫНЯ» – ОСЕТИНКА) – ВЕЛИКАЯ КНЯГИНЯ СЕВЕРО-ВОСТОЧНОЙ РУСИ (К ВОПРОСУ О КАНОНИЗАЦИИ)

- 3.1. Критерии канонизации и житие великой Владимирской княгини Марии Шварновны 48
- 3.2. Канонизационный процесс 53
- 3.3. Научные гипотезы о происхождении великой Владимирской княгини Марии Шварновны 57

ЗАКЛЮЧЕНИЕ 61

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ 64

ПРИЛОЖЕНИЯ

ВВЕДЕНИЕ

Выбор темы настоящей выпускной квалификационной работы «Святые в истории Православной Церкви в Осетии (к 1100-летию Крещения Алании-Осетии)» обусловлен приближением всероссийского празднования Юбилея принятия христианства Аланией-Осетией в период первой четверти X века. История христианства в Алании-Осетии – яркая страница в истории всей Русской Православной Церкви. И она достойна самого пристального внимания исследователей.

На встрече в Даниловом монастыре в Москве 30 января 2018 года, приветствуя Святейшего Патриарха Кирилла, глава республики Северная Осетия В.З. Битаров поблагодарил Предстоятеля Русской Православной Церкви за внимание к проблемам республики, а также рассказал о создании рабочей группы и оргкомитета по подготовке к празднованию 1100-летия Крещения Алании, которое в соответствии с Указом Президента Российской Федерации состоится в 2022 году [ПРИЛОЖЕНИЕ У]. Это великий Юбилей для всей христианской России.

С другой стороны в приложении к общецерковному «Патриаршему календарю» за 2018 год, как и в сети Интернет, нет списка собора святых Владикавказской и Аланской епархии, которая церковно окормляет православных жителей Северной Осетии. Вероятно, этот крайне необходимый для Церкви труд будет выполнен в будущем.

Однако в преддверии великого Юбилея будет полезным попытаться составить список православных святых, начиная с апостольских времен, в котором были бы представлены те святые или подвижники благочестия, которые не только по крови принадлежали к алано-осетинскому народу, включая его диаспору, но которые так или иначе способствовали распространению и укреплению в нем христианства, даже если эти святые этнически и не принадлежали к алано-осетинскому этносу или проживали на других территориях.

Составление такого расширенного Списка православных святых, сыгравших выдающуюся роль в христианской истории осетинского народа, могло бы быть полезно в двух планах.

Во-первых, этот Список был бы востребован как материал для составления в будущем научно- и церковно-выверенного Списка алано-осетинских святых согласно порядка формирования Соборов святых отдельных епархий и митрополий, который был принят Священным Синодом Русской Православной Церкви 6 октября 2017 года. [96]

Во-вторых, Список расширил бы уже сегодня возможность для православных людей Осетии помнить и призывать в своих молитвах всех тех угодников Божиих, которые сквозь века и тысячелетия возрастили на этой древней земле великое древо Православия.

Таким образом в преддверии Юбилея работа в этом направлении представляется весьма своевременной и актуальной.

Специальных исследований о святых в церковной истории Алании-Осетии крайне мало. Определенные сведения содержатся в житийных корпусах Грузинской, Византийской и Русской Православных Церквях. Однако сведения о святых, имеющих прямое или косвенное отношение к Алании-Осетии (как например, о скифских святых), не вычленены и воедино не собраны. В работе мы старались хотя бы в некоторой степени восполнить этот пробел.

Определенные материалы для данной работы привлекались из сферы научных и церковных исследований, а также из области этнографии, истории, культуры и религии Осетии. Обобщающих работ по нашей теме фактически нет.

В исследовании широко использованы картографические источники, что дало возможность представить излагаемые проблемы более конкретно и наглядно. Государственные, этнические границы Алании-Осетии сквозь века постоянно менялись, как и границы государств и территориального расселения соседних племен и народов. Влияние религиозного, культурного,

политического фактора на жизнь осетинского народа также играло не последнюю роль. Карты помогли нам ориентироваться в этом сложном контексте, в котором осуществлялась на протяжении веков христианизация Осетии.

Список использованных источников и литературы помещен в конце настоящей работы.

Новой в работе является сама постановка проблемы об алано-осетинских святых. Конечно, в дальнейшем потребуются более высокий уровень научной проработки заявленной темы.

Работа может быть использована в различных областях и направлениях церковной жизни, в духовных учебных заведениях (особенно кавказского региона), в преподавании исторических и религиоведческих тем в светских образовательных учреждениях. Ее применение в указанных областях может принести определенную практическую пользу: отразить в рамках исторического процесса идею православной святости в лице конкретных ее представителей, имеющих то или иное отношение к алано-осетинскому народу.

Для достижения поставленной цели в первой главе работы решалась задача представления того этно-историко-культурного и религиозного контекста, на фоне которого происходила христианизация Алании-Осетии, образование церковной юрисдикции и ее дальнейшее историческое изменение.

Это дало возможность во второй и основной главе решить следующую задачу – представить сквозь историю лик алано-осетинских святых «якоже плод красный спасительного сеяния Христова» на древних землях Предкавказья и Кавказа. Во всяком случае в той мере, в какой эти праведники были прямо или хотя бы косвенно причастны укреплению христианства в древней и современной Алании-Осетии.

Задача третьей главы работы заключается в том, чтобы показать, что жизнь Церкви – это постоянное выявление и поставление в образец лучших христиан как высоких примеров святости. Глава написана на материале

развития канонизационного процесса по отношению к Владимирской великой княгине Марии Шварновне, осетинки по происхождению.

Объект исследования: святые Православной Церкви

Предмет исследования: Алано-осетинские святые

Методология исследования была обусловлена целями и задачами настоящей работы, а также характером привлеченного для рассмотрения материала. Во-первых, это метод реконструкции культурно-исторического контекста. Во-вторых, метод сравнительно-интерпретирующего анализа историко-теологического, этнографического и культурологического материала. В-третьих, в работе широко использован биографический метод, так как биографии (жития) святых способствуют лучшему пониманию внутреннего духовного мира праведников и социально-исторической обстановки, в которой осуществлялся их подвиг.

Работа состоит из введения, трех глав, заключения, списка источников, литературы и приложений.

Во введении представлены мотивы выбора темы, ее актуальность, степень изученности вопроса, новизна и практическая значимость работы, определены цель, задачи, объект и предмет исследования, его методология.

В первой главе освещается проблема происхождения скифо-алано-осетинского этноса, дается краткий очерк истории и культуры Алании-Осетии, излагается вопрос принятия Аланией христианства и история ее церковной юрисдикции.

Во второй главе в хронологическом порядке воссоздан собор скифо-алано-осетинских святых от древнейших времен вплоть до нашего времени.

Третья глава посвящена жизни и христианскому подвигу Владимирской великой княгини Марии Шварновны (XII в.), которая по происхождению была осетинкой, в связи с тем, что церковной общественностью и руководством Церкви ставится вопрос о ее канонизации.

В заключении подводятся итоги работы, показывается, какими средствами и методами были достигнуты намеченные цели и решены поставленные задачи.

ГЛАВА 1. АЛАНИЯ-ОСЕТИЯ: ЭТНОС, ИСТОРИЯ, КУЛЬТУРА

1.1. К вопросу происхождения скифо-алано-осетинского этноса

В начале надлежит изложить общий взгляд на вопрос происхождения скифо-алано-осетинского этноса. Для этого прежде всего надо определиться с системой хронологии применяемой к данной проблеме.

Достоверная хронология в первую очередь строится на археологических данных. Логично начать историю появления человека на территории Алании и дальнейшего его расселения опираясь именно на археологию. Следует сразу отметить, что ранний и поздний каменный век полностью относятся к доисторическим временам. Историческим временем в науке называется то время, когда появляются письменные свидетельства. Оно охватывает бронзовый и железный века.

Согласно Библии ранний каменный век длился недолго. Уже в седьмом поколении от Адама по линии Каина рождается Тувалкаин (Фовел), «который был ковачем всех орудий из меди и железа» (Быт. 4, 22). Какое-то время поздний каменный век длится параллельно с бронзовым веком, пока окончательно не вытесняется с приближением железного века.

Научная хронология, которая не противоречит библейской хронологии, по Фритцу Ринекеру и Герхарду Майеру [59, с. 821] выглядит следующим образом:

Ранний бронзовый век – прим. 3000-2200 гг. до Р.Х.

Средний бронзовый век I – прим. 2200-1800 гг. до Р.Х.

Средний бронзовый век II – прим. 1800-1600 гг. до Р.Х.

Поздний бронзовый век I – прим. 1600-1400 гг. до Р.Х.

Поздний бронзовый век II – прим. 1400-1250 гг. до Р.Х.

Железный век I – прим. 1250-1000 гг. до Р.Х.

Железный век II – прим. 1000-600 гг. до Р.Х.

Железный век III / перс. – прим. 600-400 гг. до Р.Х.

«Деурбанизация» – прим. 400-200 гг. до Р.Х.

Эллинистический период – прим. 300-100 гг. до Р.Х.

Римский период – прим. 100 до Р.Х.-300 гг. по Р.Х.

Византийский период – прим. 300-640 гг. по Р.Х.

Карта № 1 [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карта № 1] дает нам археологическую информацию о каменном веке на территории нынешней Осетии-Алании. Эволюционистская датировка находок и стоянок, которая употреблена в карте, составляет предмет бесконечных споров между приверженцами эволюционизма и креационизма. Конечно, следует придерживаться второго направления в науке, так как оно укладывается в систему библейских датировок, а следовательно, близко к религиозно-философской теории творения. Во всем остальном карта достоверна.

На территории Осетии существует много свидетельств о присутствии первых прибывших сюда людей. Это так называемая эпоха «ашель». В Южной Осетии это многослойные пещерные поселения Кударо и Цон, а в Северной Осетии это пещера Мыстулагты-лагат.

От эпохи мустье и периода мезолита сохранилось довольно большое количество стоянок человека, где обнаружены кремневые и обсидиановые луки, стрелы, серпы, костяные изделия.

В период неолита (медно-каменного века) человек изобретает керамическую посуду. К этому времени относятся самые древние курганные захоронения в Осетии. В них найдены разнообразные предметы из керамики, камня, кости. Территория Осетии почти повсеместно заселяется.

Ранний и средний бронзовый век (нач. III – сер. II тыс. до н.э.) на территории Осетии представлен целым рядом археологических культур [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карта № 2]. Это куро-аракская культура, созданная в III тысячелетии оседлыми племенами земледельцев и скотоводов. Современниками этих племен были племена майкопской культуры, культуры древнеямной.

На рубеже III и II тысячелетий до н.э. литье бронзы совершенствуется, вытесняется холоднаяковка. На смену населения майкопской культуры приходит северокавказское население, которое устанавливает связи с племенами катакомбной культуры степных скотоводов. Древнейшее население сменилось населением племен катакомбной культуры, которое в свою очередь сменили создатели срубной культуры. Ряд исследователей считает, что эти культуры так или иначе связаны с различными ветвями индоевропейских народов.

Кобанская археологическая культура – это эпоха поздней бронзы и железного века (XIV-IV вв. до н.э.), по художественному уровню своих находок одна из вершин мировой культуры. Кавказские племена этого тысячелетнего периода жили по обеим сторонам Кавказского хребта [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карты №№ 3, 4, 5].

Интересно то, что время с IX по VII в. до н.э. – это время активных контактов кобанцев (среди них и жителей осетинских территорий) со скифами. В VI-IV веках до н.э. происходит смешение этих этносов – Центрального Кавказа и скифского Предкавказья. Впоследствии новая, сармато-аланская волна иранских кочевников укрепила политические и культурные позиции, завоеванные скифами на Кавказе. Вырабатывается этнокультурная общность, которую к началу нашей эры будут называть аланами.

Несколько слов о скифах. Это племена иранских кочевников, которые перемещались по огромным территориям Южной Сибири, Средней Азии, Предкавказья и Северного Причерноморья. В древнеперсидских текстах их называли саками, европейцы – скифами, затем сарматами и аланами. В узком значении скифы – это жители Причерноморья и Северного Кавказа. Их отличали от савроматов и киммерийцев, которые жили тоже в Европе, а также от азиатских скифов – дахов, массагетов, исседонов и саков.

Скифский мир с давних времен включал в себя Кавказ. Сарматы издавна расселились в предгорьях и горах Кавказа. Древнегрузинские источники и

античные авторы свидетельствуют о том, что Кавказ с III века до н.э. и вплоть до I века н.э. был заселен скифо-сарматами. Наименование этой народности аланами впервые зафиксировано в письменных источниках I века н.э. [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карта № 6].

Итак, скифо-сарматы в своем большинстве с I века н.э. становятся известны под именем «аланы». Изначально под этим именем была известна группа сако-массагетских и сарматских племен, которые вышли из Средней Азии. Превратившись в серьезную силу в связи с объединением сарматских территорий в союз, эти близкородственные аланские племена иногда именовались скифами, иногда сарматами, а иногда массагетами, что и зафиксировали древнеантичные авторы.

«Алан» – это в скифо-сарматском произношении общее самоназвание, идущее от языковой общности с индоиранскими племенами («ариана», что означает «арии», «ариец»). Со II века н.э. античные авторы начинают употреблять общее название для этой воинственной скифо-сарматской страны – Алания. Множество военных походов, предпринятых Аланией и против нее, постоянно меняли карту страны [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карта № 7].

Из дошедших до нас хроник народ аланов упоминается у древних историков Птолема, Маркиана Ираклийского, Иосифа Флавия, Плиния Старшего, Страбона и некоторых других [58, с. 440 - 444]. Аланы – это группа ирано-язычных племен, которые были родственны сарматам. Впервые название «аланы» встречается в виде названия сарматского племени «роксоланы».

Аланы часто упоминались в период великого переселения народов и между германскими племенами, хотя в действительности их надлежит относить к скифским племенам, которые в свою очередь причислялись к арийцам. Изначально они обитали на Кавказе, но затем распространились к северу до Дона [46, с. 353].

Таким образом территория Северного Причерноморья, где ранее кочевали племена скифов и сармат, это есть и территория древней Алании.

Союз аланских племен вплоть до 70-х годов IV века занимал огромную территорию, пока не был разгромлен гуннами. Миграция алан шла в различных направлениях в том числе и в сторону Кавказа. Постепенно аланы смешались с иберо-кавказскими народностями.

Позже, после гуннов, Северокавказская Алания соседствовала с хазарами, половцами. Между прочим митрополит Макарий (Булгаков) считал, что алан должно отождествить с хазарами. Однако, эта версия в науке не очень прижилась [35, с.133-137].

Аланы селились на землях Придонья, Крыма, Северного Причерноморья. Во многих древних греческих, арабских, персидских, армянских хрониках этот народ так и именовался «аланы». Русские летописи называют его «асами» или «ясами». Грузинские источники именуют их «осами» или «овсами» [58, с. 442].

Есть и ещё одно предположение, которое связано со скифо-аланским присутствием на Святой Земле. Как известно, в 604 году скифо-аланы совершили набег на Палестину и сожгли храм Астарты-Афродиты в Аскалоне на берегу Средиземного моря. Возле Бефсана на реке Иордан находилась крепость, которая носила название Скифополь. Там находилось кладбище скифов, которые погибли от эпидемии во время этого набега. По этой причине эта местность стала именоваться по имени скифов [48, с. 32].

Само наименование Бефсана Скифополем имеет свою глубокую, укоренённую в библейских текстах историю (Суд. 1, 27). Кроме того, эта местность связана и с периодом завоевания в IV веке Иудеи Александром Македонским. Предполагают, что именно здесь он поселил участвовавших в походе ветеранов – скифов. По свидетельству Библии во II веке до н.э. иудеи и скифы мирно жили в пределах Скифополя (2 Мак. 12, 29). Ныне Скифополь это город в Израиле, который именуется Бейт-Шеан (дом покоя) [69].

Таким образом, освещая вопрос о древних христианских скифо-аланских святых, мы будем иметь ввиду достаточно широкий ареал обитания

этих народов, а также его отдельных представителей на территориях других государств.

Если говорить об осетинах в более узком смысле этого слова, то это народ, который издревле обитал от верховий рек Урупа и Риона вдоль кавказского горного хребта до Арагвы и Терека. На севере земли осетинов граничили с Кабардой, а на юге с Имеретией и Картли.

По началу осетины занимали только северный склон, Кавказского хребта. От названий ущелий и гор зачастую происходили названия и самих родоплеменных групп осетин. Их объединяла общность языка, а различали некоторые особенности в нравах и характере.

В основном осетин можно было разделить на 4 группы: на севере жили дигорцы, на юге – алагирцы, на юго-востоке – куртатинцы, а на востоке – таугарцы. Последние отличались более высоким уровнем культурного развития. Они считали, что происходят от некоего Таугара, наследника армянского престола, бежавшего в эти места.

С начала III века часть осетин стала заселять южный склон Кавказского хребта. Начала формироваться территория так называемой Южной Осетии. Причина переселения части осетинов с севера на юг – малоземельность, поиск новых земель пригодных для сельскохозяйственного использования.

Природа Осетии сурова, суровы и соседи, которые ее окружали. Шла постоянная борьба за выживаемость. Эти условия формировали соответственный тип народного характера и его культуры. На вершинах скал возвышаются оборонительные замки и башни. Бедность и голод были постоянным уделом простого народа. Это подвигало многих на хищничество и разбой.

Если говорить о религиозной стороне вопроса, то следует сказать, что к XV-XVII векам религия среди осетин представляла собой некий конгломерат различных верований. Элита в основном исповедовала ислам, а остальное население довольствовалось грубым смешением полузабытого христианства и реликтов идолопоклонства. Здесь и лесное божество Вацил, и Пресвятая Дева

Богородица, которая благословляет супружество, и покровитель разбойников «Черный всадник», и святой человек Хетаг, которого укрыл от врагов ореховый лес.

Отец-осетин научит своих детей чтить развалины древних христианских церквей и памятников, но научит так же почитать и святые леса почитавшиеся предками. Могучий и светлый образ великомученика и Победоносца Георгия (Вастырджи) [ПРИЛОЖЕНИЕ Б] в сознании осетина зачастую возвышается над «Черным всадником» и святым Хетагом, хотя и не отменяет их. Вам расскажут о селении мертвецов, которые обитают на снеговой горе Мна. В легенде о разбойнике Лоло и девушке Хора, которую освободил всадник на белом коне державший связанного дракона, легко узнать отголоски сказания о великомученике Георгии и Змие.

Осетины древнейшие обитатели Кавказа. В прежние времена Алания-Осетия имела свою великую историю, своих царей. Византия, Абхазия, Грузия, Русь роднились с царственными домами Алании. У нее была своя столица, которая, как думают, располагалась на реке Фиаг-Дон в Куртатинском ущелье.

В эпоху феодализма выделились наиболее сильные роды, которые стали называть себя в Северной Осетии алдарами, а в Южной князьями. Постепенно подрывались основы патриархального быта. Обнищавшие люди становились абреками, которые искали средства к жизни убийствами. Возникло такое явление как кровная месть. Некоторые семьи, преследуемые мстителями, годами не выходили из своих башен.

Постепенно абречество выродилось в обыкновенный разбой. Южная Осетия попала в зависимость от Грузии. Грузинские князья Эристовы и Мочабеловы держали в крепостной зависимости большую часть осетинской территории. Богатые грузины строили в ущельях замки, мимо которых боялся пройти осетин. Осетины боялись показаться на базарах и в деревнях Картли. Конечно, это возбуждало в душе народа чувство мести и вызывало нападения на грузин.

Северная Осетия смогла сбросить с себя грузинское иго, но встретила с врагом еще более беспощадным – кабардинцами. Они появились на Кавказе в конце XIV века. Заняв плоскогорье, кабардинцы заперли осетин в горах. Только за большую плату мог осетин спуститься с гор. Изолированные от мира осетины замкнулись сами в себе. С севера – кабардинцы, с юга – грузинские и имеретинские князья. Так продолжалось до появления здесь русских войск в царствование Екатерины II.

1.2. История и культура Алании – Осетии

Информация, представленная картой № 8 [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карта № 8], весьма важна. Она представляет аланов в сверхмасштабном процессе Великого переселения народов, которое началось с нашествия гуннов в 372 году. Аланы были первым европейским народом, который принял на себя их удар. Алания первых веков была разрушена. Аланов разметало по всему свету. Большие группы их вступают в союзы с теми же гуннами, затем с готами, воюют против Рима, пытаются взять Константинополь. Затем пришло время союза с вандалами.

Предводитель вандалов Гейзерих, завоевав римские земли в Африке, создал Вандало-аланское королевство. Оно просуществовало с 442 по 533 год, когда пало под ударами Византии. В 442 году аланы участвовали в захвате Сицилии, а в 455 взяли Рим.

Алано-сарматское влияние в Европе оказалось очень сильным и в военно-техническом отношении, и в формировании этического облика средневекового рыцарства. Легенды о короле Артуре и рыцарях круглого стола, как думают исследователи, имеют аланскую основу.

Разойдясь по разным странам, многие из аланских сообществ были ассимилированы другими народами. Но и после VI века Кавказ оставался аланской метрополией, даже тогда, когда северные аланские степи перешли

под контроль Тюркского, а затем Хазарского каганатов [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карта № 9].

К VIII-X векам относится появление на территории Алании отчетливых материальных следов христианства. Это каменный крест с греческой надписью в семь строк с городища Римгора на реке Подкумок, высеченные изображения крестов на стенах пяти катакомб в местности Песчанка близ Нальчика, группа Зеленчукских и других храмов [24, с. 13-14].

Самым древним православным храмом в России является Южный Зеленчукский храм в честь святого пророка Божия Илии (IX-X вв.) [ПРИЛОЖЕНИЕ В]. Однако в связи с присоединением в 2014 году Крыма к России древнейшим храмом в пределах нашего Отечества можно считать храм святого Иоанна Предтечи в Керчи (строительство шло предположительно с VI века).

На скале в Архызе на уровне 150 метров от земли находится изображение лика Христа Спасителя. Одно из научных предположений сводится к тому, что эта наскальная фреска создана в X веке после принятия Аланией христианства и образования Аланской епархии. [ПРИЛОЖЕНИЕ Г]

Так называемая «Зеленчукская надпись» на могильной плите христианского захоронения, которая датируется X веком, говорит о том, что у осетин к тому времени была своя письменность на основе греческого алфавита и в связи с распространением христианства. На плите обозначено имя Иисуса Христа и начертано изображение Креста. [ПРИЛОЖЕНИЕ Д]

Есть мнение некоторых исследователей, что христианство в Алании глубоко не проникло в сознание народа. Отсюда и наличие реликтов языческой обрядности. Произошла лишь «поверхностная христианизация». Это в корне не верно. Если наличие суеверий в народной среде отрицать нельзя, то сам факт жизнеспособности христианства в течение более 1100 лет никакой «поверхностной христианизацией» необъясним [80].

В престижном списке государств X века, по свидетельству византийского императора Константина Багрянородного, Алания стояла выше

Хазарии и Руси, сразу за Арменией. С V-VI веков аланы упоминаются среди «письменных» народов. В IX веке просветитель славянских народов святой равноапостольный Кирилл говорит об аланах как об «имеющих письменность и славящих Бога на своем родном языке». До нашего времени сохранилась каменная плита из ущелья Большого Зеленчука с надписью X века.

В IX-XII веках Алания была богатым, густонаселенным государством, которое имело влияние и на международные отношения. Принятие Аланией христианства в X веке только укрепило ее позиции [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карта № 10]. Согласно русским летописям киевский князь Святослав предпринимал военные походы на ясов и косогов (Н.М. Карамзин называет их осетинами). Конечно, его могли привлекать только богатства Алании.

Со второй половины XII века начинается период феодальной раздробленности. С XI века в страну проникают тюрки-кочевники. Государство слабеет. В Западной Алании слабеет и христианство. Центр страны постепенно перемещается в восточную часть. Вскоре последовало татаро-монгольское нашествие [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карта № 11]. В январе 1239 года была взята столица Магас. Свободу отстояли лишь горные аланы. Покоренная северокавказская аланская равнина вошла в состав Золотой Орды. С XV века фактически начинается новый отсчет исторического времени для горной Алании. Была сохранена лишь юго-восточная горная окраина бывшего Аланского государства.

В XV-XVII веках складываются осетинские гражданские общества, которые строятся по схеме традиционных индоиранских сообществ. Эта своеобразная конфедерация самоуправляющихся областей. Но все же это была единая страна, которая осознавала общность своей религиозной и гражданской культуры [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карта № 12].

Судьбоносным временем для Осетии-Алании стал XVIII век. Экспансия Ирана, Турции и даже Грузии угрожала Осетии. И только союз с христианской Россией мог выправить положение. 27 октября 1774 года представители

Осетии в Моздоке подписали документ о подданстве осетин Российской империи.

Осетины встретили русских как избавителей. Кабардинцы были оттеснены от гор, и осетины смогли спуститься в долины. Были восстановлены старые привилегии осетин. Но так продолжалось не особенно долго. Невнимательность русской администрации к осетинским делам, происки некоторых грузинских влиятельных лиц, бунт и чума, постигшие Грузию в 1812 году, ослабили русское влияние в Осетии.

В период русско-персидской войны 1826-1828 годов через Чечню стало ощутимо влияние персидских эмиссаров. Известные осетинские старшины Шенаев, Тулатов, Кундухов, Дударов связавшись с муллой Кундухом, попытались поднять восстание. Однако, до крупного возмущения дело не дошло.

История Кавказа этого времени весьма бурна и изобилует многими событиями. Однако, заслуга умиротворения осетин и других горских народов принадлежит, несомненно, князю Ивану Федоровичу Паскевичу (1782-1856). В результате было образовано приставство, которое должно было ввести гражданский порядок в жизнь осетин и других горцев [41, с. 95-132].

Христианство укрепляется. Знаковым событием явилось издание в Москве в 1798 году первой осетинской книги «Краткий катехизис» [ПРИЛОЖЕНИЕ А, вставка в карту № 13]. На первую треть XIX века приходится такое значимое явление как увеличение в Осетии количества церковно-приходских школ. В 1821 году издается первый осетинский букварь.

Однако отношения между Осетией и Россией омрачаются сепаратистскими настроениями некоторой части местной аристократии, которая вступает на базе антирусских настроений в сношения с Ираном и Грузией. Вскоре Россия осуществила в Осетию ряд военных экспедиций. Россия не могла потерять Кавказ [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карта № 14].

Середина XIX века – знаковое время для осетинского народа и его культуры. Развитие школьного образования, преодоление региональных

разделений, научное изучение осетинского языка и культуры, другие культурно-просветительские проекты совершили подлинный переворот в культуре Осетии XIX века.

На первых рубежах находилась Церковь. Осетинские священники во главе с Аксо Колиевым и Иосифом Чепиговским сыграли особую роль в развитии образования. Увеличивается количество осетинских православных приходов. [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карта № 15].

Весь XIX век – это время становления осетинской нации, культуры и промышленности. Осетия вовлекается в систему мировых экономических отношений. Народ начинает осознавать свои национальные интересы [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карта №№ 16, 17, 18]. Христианство играет немалую роль в этих процессах.

Достаточно привести некоторые статистические сведения из области просвещения по Владикавказской епархии за 1902 год. В епархии имеется миссионерская духовная семинария (154 человека), женское епархиальное училище (117 ч.), духовное училище (102 ч.), 12 двухклассных церковно-приходских школ, 107 одноклассных церковно-приходских школ, 46 школ грамоты. Учащихся в начальных школах обучалось 8799 человек.

Осуществляли свою просветительно-благотворительную деятельность 5 братств. Имелось попечительство о бедных духовного звания, 2 больницы при монастырях, одна колония для прокаженных. С 1877 года работала эмеритальная касса – учреждение обеспечивавшее пенсиями и пособиями нуждающихся сверх тех пенсий, которые выплачивались государством (если вообще выплачивались) и которые чаще всего были крайне скудны [ПРИЛОЖЕНИЕ А, Карты №№ 19, 20].

Послереволюционная история Осетии вплоть до 90-х годов XX столетия – это тяжелейшая история, которую осетинский народ разделил с другими народами России и Советского Союза [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карты №№ 21, 22, 23]. Но это и время славы христианской Церкви, время рождения бесчисленного сонма новомучеников и исповедников за имя Христово,

которые населили небесные обители. И быть может только этим оправдывается это страшное время.

Современная Осетия [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карты №№ 24, 25] переживает сегодня время духовного возрождения. Молитвы древних и новых алано-осетинских святых сохраняют и укрепляют ее.

1.3. Принятие Аланией христианства и история ее церковной юрисдикции

Вопрос о времени Крещения Алании достаточно дискуссионный. Речь идет о землях Западного аланского государства на Северо-Восточном Кавказе в верховьях Кубани. Христианизация этих территорий началась в связи с тем, что христианство приняла местная правящая династия.

Можно считать установленным, что это событие произошло в патриаршество Константинопольского патриарха Николая Мистика (852 – 15 мая 925 гг.). Однако, Николай Мистик управлял Константинопольской церковью дважды – первый раз с 901 по 907 год, и второй раз с 912 по 925 год.

Большинство исследователей считает, что Крещение Алании произошло во второе патриаршество патриарха Николая стараниями греческих миссионеров – монаха Евфимия (с 912) и архиепископа Петра (914-918), действовавших при поддержке абхазских царей Константина III и Георгия II [61]. Однако, есть и другая версия, на наш взгляд более убедительная, что миссия среди алан была осуществлена в самом начале первого патриаршества Николая Мистика – в 901-902 году [54, с. 37].

Опираясь на письма Николая Мистика, исследователи, в частности Н. Волков, хронологию событий выстраивали следующим образом: 1) первая миссия в Аланию монаха Евфимия и будущего настоятеля Олимпийского монастыря и возвращение их на родину; 2) направление в Аланию первого епископа Петра и вторая миссия в Аланию того же Евфимия.

Убедительность аргументов Н. Волкова очевидна. Христианская миссия

в Аланию отправлялась еще в первое патриаршество Николая Мистика [49, с.163-265]. Естественно, что и в период своего второго патриаршества первосвятитель Николай продолжил это апостольское делание. Между прочим Н. Волков датировал первое патриаршество Николая Мистика 896-907 годами.

В последние годы своей жизни патриарх Николай направлял миссионеров к аланам и хазарам, поддерживал переписку с армянским царём Ашотом II, пытаясь вернуть армян к греческой церкви. Предполагается, что во время аланской миссии были воздвигнуты первые сохранившиеся на территории Российской Федерации христианские храмы.

Конечно, христианство в Алании постоянно укреплялось. И в определенном смысле рубежной датой этого процесса можно считать 1032 год – время дарования Аланской епархии статуса митрополии. Поэтому празднование 1100-летнего юбилея Крещения Алании может хронологически и вариативно находиться в ряде мест этого периода.

Обращаясь к истокам христианства на южных рубежах нашего отечества, в первую очередь надлежит обратить внимание на тот духовный плод, который возрастила Христова Церковь в лице своих святых на этих землях. К сожалению, до сих пор нет выверенного официального списка алано-осетинских святых. Несомненно, для церковных историков это серьезная исследовательская задача на будущее. В работе поставлена задача выявить наиболее известных и значимых аланских святых за почти 900-летний период, предшествовавший официальному принятию христианства в Алании. В каком-то смысле это подготовительная работа в данном направлении.

Местная правящая династия Алании приняла крещение в начале X века. На этот же период времени приходится и основание Аланской епархии стараниями святого Патриарха Константинопольского Николая Мистика. Среди местного населения православие получило активное распространение усилиями греческих миссионеров – монаха Евфимия (с 912) и архиепископа Петра (914-918), которые проповедовали при поддержке абхазских (западнотурецких) царей Константина III и Георгия II. По причине

значимого политического положения Алании новообразованная епархия вскоре обрела высокий статус митрополии. В списке кафедр Константинопольского Патриархата она занимала 61-е место (сразу же после митрополии Киевской).

У Аланской епархии не было епископских кафедр, которые бы находились в ее подчинении. В X веке Аланская епархия граничила на юге – с территорией Сванетии и Иверии. С севера и востока ее границы соприкасались с землями хазар. На Западе Аланская епархия граничила с Зихийской епархией Константинопольского Патриархата, а на юго-западе – с Абхазским (Западногрузинским) царством. Территория Аланской епархии, после распада Хазарского каганата, увеличилась, присоединив к себе земли Восточной Алании. Государственность Западной Алании была разрушена в XIII веке всвязи с завоеваниями монголов.

В X-XI вв. на Кавказе образовался центр Аланской епархии в долине реки Большой Зеленчук. Еще до 1012 года там был возведен кафедральный собор. В период между 1084 по 1105 гг. состоялось перенесение митрополичьей кафедры с Кавказа в город Сотириуполь, находившийся на побережье Черного моря в Малой Азии. Архиепископ этого города носил титул «митрополита Алании». Когда Константинополь в 1204-1261 гг. находился под властью латинян, право поставлять епископов на Аланскую кафедру оспаривали между собой иерархи города Трапезунда – столицы империи Великих Комнинов.

Во время правления Патриарха Иоанна Векка (1275-1282) Зихийская епархия была формально присоединена к Аланской и в 1365 году Аланский митрополит «заступал место» митрополита Мелитинского. Аланская епархия была официально передана Константинополем в юрисдикцию кафедры города Трапезунда на рубеже XIV-XV вв. Когда турки захватили Сотириуполь, кафедра митрополита Алании была пересена в Трапезунд (1386-1461), а позже в Севастию (современный Сивас).

Позднее территория бывшей Аланской епархии на Северном Кавказе фактически перешла в юрисдикцию Русской Православной Церкви. В разное время она входила в состав различных ее епархий. В период 1602-1829 гг. Северный Кавказ входил в юрисдикцию Астраханской епархии. В 1793-1799 гг. было выделено Моздокское викариатство. Известно имя викария – епископ Гаий (Такаов).

После присоединения Грузии к России в 1811 году был учрежден Грузинский Экзархат Русской Православной Церкви, куда соответственно вошли и осетинские территории. 15 сентября 1815 года в Тифлисе была образована Осетинская духовная комиссия, задачей которой была христианская миссия в Северной и Южной Осетии.

В 1856 году было учреждено Северо-Осетинское благочиние. 3 апреля 1875 года император Александр II учредил Владикавказское викариатство. Во Владикавказского епископа был хиротонисан Иосиф (Чепиговский). В 1885 году на основе викариатства была образована Владикавказская и Моздокская епархия, которая просуществовала до 1922 года.

22 сентября 1910 года было открыто Пятигорское викариатство. С 1943 года приходы Терской и Дагестанской областей управлялись ставропольским архиереем. Церкви Северной Осетии с середины XX века вошли в состав Ставропольской и Бакинской епархии (с 1991 года именовалась Ставропольская и Владикавказская).

Владикавказская и Махачкалинская епархия была восстановлена решением Священного Синода от 22 марта 2011 года. В ее состав вошли Северная Осетия, Ингушетия, Чечня и Дагестан. 26 декабря 2012 года решением Священного Синода из Владикавказской епархии были выделены территории Ингушетии, Чечни и Дагестана с образованием новой Махачкалинской и Грозненской епархии. Титул Владикавказского епископа стал «Преосвященный (имя) Владикавказский и Аланский». В его архипастырском окормлении ныне находится только Северная Осетия [74]. Однако 27 декабря 2016 года Владикавказский епископ решением Синода был

назначен управляющим Патриаршим благочинием приходов Русской Православной Церкви в республике Армения.

ГЛАВА 2. АЛАНО-ОСЕТИНСКИЕ СВЯТЫЕ

2.1. Древние скифо-алано-осетинские святые

Как уже и упоминалось, излагая вопрос о древних скифо-аланских святых, должно будет иметь ввиду достаточно широкий ареал обитания этих народов, а также его отдельных представителей в других странах.

Христианизация территорий, где жили скифо-аланские племена, – это длительный процесс, уходящий своими корнями в апостольский век. Современный исследователь истории христианства на Северном Кавказе В.А. Кузнецов приводит сообщение монаха Епифания (IX-X вв.) из патрологии Ж. Миня о том, что апостол Андрей Первозванный «учил скифов, косогдиан и горсинов в Севастополе великом, где укрепление Апсара и гавань Исса и Фазис река; здесь обитают иверы и сузы и фусты и аланы». Епифаний относит эти события к третьему миссионерскому путешествию апостола Андрея. В грузинском варианте этого источника Алания поименована «землей Осетинцев» [33, с. 40-41, ПРИЛОЖЕНИЕ Е].

Проповедовал в этих местах и апостол Симон Кананит [33, с. 27, ПРИЛОЖЕНИЕ Е]. В Абхазии он был казнен – распят на кресте. Могила апостола находилась близ города Никопсии около Сухуми. В XIX веке возле Иверской горы, был воздвигнут Новоафонский монастырь апостола Симона. Предание указывает и сегодня пещеру, где подвизался святой.

Святой апостол Матфий (Матата). Грузинский исследователь З.И. Чичинадзе (1853-1931) донес до нас следующее предание. Святой апостол Андрей Первозванный был послан в Грузию самой Божией Матерью. С собой он взял Симона Кананели и Матата. Молодой Матат якобы был тем учеником, который был избран апостолами по жребию на место Иуды Искаротского. Апостол Андрей проповедовал грузинским племенам. Затем благовестники прибыли в Картли и поселились в Мцхета. Далее они проповедовали в Имеретии и Абхазии. Симон возглавил здесь церковь.

Из Абхазии апостол Андрей прибыл в горную Осетию, проповедал Евангелие Христово, водрузил крест, оставил здесь главой Церкви Матата и возвратился в Абхазию. Матата изучил осетинский язык. И хотя Матата не смог обратить всех осетин, но сделал он много. Умер он здесь же в Осетии. Апостольское дело Мататы в IV веке продолжила святая равноапостольная Нина, которая в такой же мере является просветительницей Осетии, как и Грузии. [44, с. 51-52, ПРИЛОЖЕНИЕ E]

Конечно, эти сообщения могут носить определенную долю апокрифичности. Однако, если учесть, что древние учителя церкви, как например, Ориген, именовали апостола Андрея «апостолом Севера» (по отношению к Палестине), то историческая достоверность этих сказаний представляется далеко не легендарной.

С первых веков христианства до нас дошло немного имен, которые можно было бы с достаточной долей вероятности отнести к прославленным скифо – аланским святым. Однако, ими не исчерпывается присутствие христианства в этих народах. Оно, несомненно, было и шире и глубже.

Один из древнейших аланских святых – мученик Сухий Месукевийский (ум. ок. 100-130 гг.). Еще один вариант его имени – Сукиас. Он пострадал в Армении, где и доныне особо почитается. Вместе с Сукиасом пострадали и 17 аланских придворных, которые приняли христианство от учеников апостола Фаддея, которых возглавлял святой Воски. Это была группа сородичей аланской царевны Сатиник, которая прибыла в Армению по причине ее брака с армянским царем Арташесом.

Святые подвизались на горе Сукавет, «питаясь растениями и ведя ангелоподобную жизнь». Сохранились имена святых: Сукиас (Баракад), Лункианос, Полоктэс, Кодратос, Идиксикирос, Мемнас, Фокас, Сергис, Дуетиос, Андраниос, Зосимос, Бектос, Талкеса, Иорданэс, Анастас, Теодорос, Акопос и Феодосиос. Позже святые пострадали от аланского царя-язычника Дидианоса, который потребовал возвращения святых из Армении обратно в Аланию [98; 37, с. 193-194].

Некоторые исследователи хотели бы отодвинуть время жизни и подвига мучеников-сукиасянцев чуть ли не к V веку. Однако убедительных аргументов они не приводят [33, с. 41-42].

Праведники, которых должно причислить к аланским святым это также и святые мученики Инна, Пинна и Римма (I-II века). Время их мученического подвига точно неизвестно. Важнее другое – они были тавроскифами и жили где-то между Балаклавой и Алуштой, то есть были родом из Малой Скифии (территория от устья Дуная до Фракии) [31, с. 43]. С проповедью Евангелия святые дошли до устья Дуная, где и пострадали [36, с. 526]. Интересно то, что по сказанию жития через семь лет после своей кончины святые явились епископу Гедцу и просили перенести их мощи в селение Аликс (Алушта). Археологические данные подтверждают, что в этой местности издревле жили тавры, готы и аланы [73; 37, с. 460].

В III веке прославился святой великомученик Меркурий Кесарийский, который был по происхождению скифом, служил в римской армии и участвовал в походе императора Декия против готов. За исповедание христианства был обезглавлен [87; 36, с. 325-326]

Святой великомученик и Победоносец Георгий (303) и святая равноапостольная Нина (Нуне) (ок. 280-335) издревле высоко почитались всеми христианскими народами на Кавказе, в том числе и в Осетии. Дело в том, что святая Нина, двоюродная сестра великомученика Георгия и дочь Сусанны, сестры Иерусалимского Патриарха (некоторые называют его Ювеналием), в начале IV века начала проповедь христианства в Грузии. Благодаря ее проповеди туалыцы и южные осетины приняли христианство из Западной Грузии (Лазское царство) [37, с. 228-233; 36, с. 500-503]. Вскоре Нина «отправилась наставлять пречистыми устами своими и другие области..., начиная от кларджев близ аланских ворот и касп до пределов маскутов...» [ПРИЛОЖЕНИЕ Ж]. Таким образом христианство начало распространяться от Массагетии в направлении Закаспия и Приаралья [28, с. 47].

В Осетии святого великомученика Георгия называют Вастырджи. Президент Северной Осетии Таймураз Мансуров, передавая в апреле 2006 года в дар архиепископу (ныне митрополиту) Евлогию (Смирнову) икону святого, написал: «...в дар от страны Св. Георгия Победоносца («Вастырджи») – Алании». [ПРИЛОЖЕНИЕ Б]

Святой равноапостольный царь Иверский Мириан и святая царица Нана (IV в.) были обращены в христианство святой равноапостольной Ниной. Само событие обращения ко Христу царя и народа сопровождалось знаменами и чудесами. Это произошло 6 мая 319 года. По упрочении христианства на месте упокоения святой Нины в селении Бодбе царь Мириан начал строительство храма в честь сродника Нины святого великомученика Георгия. Сын Мириана царь Бакур (342-364) завершил строительство, и храм был освящен [36, с. 148].

14 мая 2018 года Священный Синод Русской Православной Церкви постановил включить в Церковный Месяцеслов имена святого равноапостольного царя Мириана и святой царицы Наны, которые издревле почитаются Грузинской Православной Церковью. [65]

Постепенная христианизация горных областей Кавказа, начатая Ниной, продолжилась. Как было только что сказано, в этом процессе была затронута и Алания-Осетия (территории «близ аланских ворот»).

Древние мифологические представления не сразу были изжиты из народного сознания, что нашло свое отражение в Нартовском эпосе, где христианские мотивы зачастую переплетаются с мифом [56, с. 18-23]. До нашего времени это влияние мифа на почитание памяти святого великомученика Георгия хорошо заметно в стремлении части христиан-осетин отождествить Георгия с героем Нартовского эпоса Уастырджи.

К святым покровителям христианства на Кавказе должно так же отнести семь братьев-мучеников, имена которых – Орентий, Фарнакий, Ерос, Фирмос, Фирмин, Кириак и Лонгин (конец III – начало IV века). Они служили в римском войске во время царствования Максимиана (284-305). На греков напали скифы под предводительством Марофа. Призывая на помощь Христа

Спасителя, Орентий сразился с Марофом в поединке и победил. Нашествие скифов было остановлено. Узнав, что братья христиане, Максимиан попытался склонить их к отречению. Не добившись успеха, он сослал святых мучеников на Кавказ, то есть в область, населенную скифо-алано-сарматскими племенами, тогда еще в массе языческими. По пути святые умерли: Ерос в Паремволе 22 июня, Орентий в Ризе на южном берегу Черного моря, Фарнакий в Кордиле 3 июля, Фирмос и Фирмин в Аспаре на восточном берегу Черного моря 7 июля, Кириак в Зигании 14 июля, Лонгин скончался на корабле 28 июля (бурей корабль прибило к берегу в Питинде (Пицунде), где тело Лонгина было погребено) [37, с. 474]. Согласно грузинским источникам святой Квирикос (Кириак) умер в Осетии в селении Зипанеос [44, с. 55].

Священномученик Григорий Просветитель Армении (257-335) кроме апостольских трудов в пределах Великой Армении по своему поставлению в 305 году во епископы осуществил христианскую миссию в ряде соседних стран – Персии, Ассирии, Грузии, Алании. [45, с. 25-27]. Святитель Григорий по праву может почитаться среди алано-осетинских святых как Равноапостол [36, с. 140-141].

В IV веке прославился в подвижничестве и монашеском богословии преподобномученик сармат Алат, который был учеником Антония Великого и Макария Великого и которого почитали также высоко как самих Антония и Макария [34, с. 16]. Жил святой Алат в монастыре Писпир. Уже после смерти Антония Великого сарацины разорили монастырь и убили преподобного Алата.

Мученики Томские (Кюстенджийские) Гордиан, Макровий, Илия, Лукиан, Зотик и Валериан (1-я четв. IV в.), были родом из Скифии. По мнению святителя Димитрия Ростовского они происходили из Причерноморской Скифии и пострадали при императоре Лицинии (308-324) по приказу правителя Максима. Однако есть мнение, что святые Илия, Лукиан и Зотик были преданы смерти в городе Томы (ныне Констанца) в Румынии, то есть на территории римской провинции Малая Скифия (Дакия Понтийская).

Святой Валериан вскоре умер на могиле своих святых друзей. По преданию здесь в свое время проповедовал апостол Андрей Первозванный. История Церкви доносит до нас сведения о том, что в III – IV веках множество мучеников пострадало в Томийской епархии, в том числе и святые Гордиан, Макровий, Илия, Лукиан, Зотик и Валериан [36, с. 69-70; 57, с. 306].

Скифами по происхождению были епископы Малой Скифии святые Ветран (ум. 378) и Феотим (ум. ок. 412), о которых пишут Созомен и блаженный Иероним [86; 37, с. 216-218].

Святитель Папа, епископ, Скифский (IV век). Других сведений о святом епископе Папе не сохранилось [36, с. 214].

По мнению А.Л. Дворкина, монахом скифского происхождения (Малая Скифия, территория румынской Добруджи) был и преподобный Иоанн Кассиан Римлянин (ум. в 435 г.) [27, с. 241 - 242].

Первомученик Грузинской Церкви Ражден, перс (ум. V в.) пострадал за исповедание христианской веры от персидского царя Фируза во время нападения его на Грузию. Мощи мученика Раждена были перенесены царем Вахтангом в Никозийскую церковь возле Цхинвали [37, с. 671-673].

Сегодня эта территория фактически не контролируется Грузией и является территорией Цхинвальского района Южной Осетии. Во время грузино-южноосетинского конфликта в 2008 году в селе Никози (состоит из двух сельских образований: Зема-Никози и Квема-Никози) шли тяжелые бои. Мощи святого мученика Раждена находятся в кафедральном соборе Зема-Никози. [77]

Преподобный Михаил Улумбийский (VI век) один из 12 учеников преподобного Иоанна Зедазнийского. Много потрудился в распространении христианства в верхней Карталинии и Осетии. Основал монашескую обитель недалеко от селения Улумби, где в соборном храме (ныне приходская церковь) покоятся его святые мощи [37, с. 286-288].

Преподобный Исе (Иессей), епископ Цилканский (ум. конец VI века) один из 12 учеников преподобного Иоанна Зедазнийского и великий святой

Грузинской Церкви VI века. Устроив свою Цилканскую епархию, он отправился с проповедью Евангелия к осетинам и другим народностям Главного Кавказского хребта. Святитель Исе с полным основанием может почитаться одним из Равноапостолов осетинского народа [36, с. 351-352].

На Западе, в Аквитании подвизался святой Гоар, который носил ярко выраженное аланское имя. Он родился в период правления Хильдеберта I (497-558 гг.), сына Хлодвига. Есть предположение, что среди паломников, приходивших к святому Гоару, было немало алан [23, с. 110].

Римский монах первой половины VI века Дионисий Малый также прославлен в лике святых Румынской Православной и Католической Церквями. По происхождению Дионисий был уроженцем Малой Скифии. Как известно, Дионисий является основоположником летоисчисления от Рождества Христова [51, с. 349-352].

Определенное отношение к Алании имеет и преподобный Максим Исповедник (ок. 580-662), который в VII веке был изгнан из Византии в эти места всвязи с твердым исповеданием православной веры. Преподобный Максим скончался 13 августа 662 года на территории Мисимианы, вероятно, в крепости в верховьях реки Сакен (возможно этимология этого слова происходит от аланского «саг» – олень). В массе своей Алания тогда еще не была христианской, но христианство усиливалось и можно утверждать, что оно было знакомо верхнекубанским аланам [33, с. 46; 36, с. 527-530].

Вместе с преподобным Максимом Исповедником был сослан на Кавказ на границу Лазики и Алании и святой исповедник Анастасий Апокрисиарий (ум. 11 октября 666 г.) по тех же обвинениях, что и преподобный Максим. Содержался в разных крепостях. Умер через 4 года по смерти своего учителя. [47, с. 246]

Святой мученик Евстафий Аписильский (ум. ок. 740) был захвачен в плен арабами во время их вторжения в горную часть Аписилии (ныне юго-восток Абхазии). Эти территории в VIII веке имели границу с Аланией большой протяженности [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карты №№ 9, 26] Это сопредельные

территории. За отказ принять ислам был казнен. И сегодня святой мученик Евстафий почитается как небесный покровитель Абхазии [52, с. 310-311].

Мученик Або Тбилели (Тбилисский) (ум. в пятницу 6 января 786 года) был арабом по своему происхождению и жил в Багдаде в VIII веке. Он изготавливал благовонные масла. В возрасте 17-18 лет вместе с правителем Картли (Восточная Грузия) Нерсесом прибыл в Тбилиси. Через некоторое время Або уехал в Хазарию и там принял святое Крещение.

Святой Або вел весьма благочестивую жизнь. Вскоре он был приглашен правителем, а также епископом в Абхазию. Через некоторое время он вернулся в Тбилиси, который находился тогда под властью магометан, открыто исповедал Христа и принял мученическую смерть. Святой Або с полным правом может быть причислен к святым покровителям кавказских христианских народов [36, с. 475-476; ПРИЛОЖЕНИЕ А, карта № 26].

В месяцеслове византийского императора Василия II Болгаробойцы (958-1025) содержится рассказ о том, что в царствование императора-иконоборца Константина Копронима (718-775) многие христиане за почитание святых икон были преданы мучениям, сосланы и казнены. Среди них был лишен ноздрей и сослан в Херсонес некий безимянный затворник Сосфенский. Его хотели умертвить, но он ушел в Хазарию, где был епископом. Эти сведения помещены в житии преподобного Стефана под 28 ноября. В славянском переводе оно помещено в Прологе под этим же числом. Митрополит Макарий (Булгаков) считал, что в данном случае Хазария это то же самое, что и Алания [35, с. 131-132, 281].

В связи с тем, что некоторые историки, и в первую очередь митрополит Макарий (Булгаков), как сказано выше, считали, что Хазария и Алания (во всяком случае как ее часть) это одно и то же, то в список аланских святых нельзя не включить таких миссионеров, как святые равноапостольные Кирилл (ум. 869) и Мефодий (ум. 885). Апостольская миссия солунских братьев в Хазарию хорошо известна.

Хотя гипотеза об идентичности Хазарии и Алании не получила в исторической науке широкой поддержки, тем не менее нельзя отрицать, что опосредственное влияние на христианизацию кавказских народов проповедь святых Кирилла и Мефодия все же имела [37, с. 306-308].

Из широко известных христианских святых, скифов по происхождению, должен быть назван блаженный Андрей Христа ради юродивый. Он был рабом царского телохранителя Феогноста. Жил в X веке в Константинополе во время правления императора Льва Великого. Около 910 года во Влахернском храме блаженный имел видение Пресвятой Богородицы. Это событие легло на Руси в основу праздника Покрова Пресвятой Богородицы, который особо возвеличил святой благоверный великий князь Андрей Боголюбский. Преставился блаженный Андрей в 936 году [68; 36, с. 152-153].

Блаженный Андрей Христа ради юродивый является одним из тех святых, кто стоит по времени на рубеже продвижения христианства на скифо – аланские территории от древности вплоть до официального Крещения Алании. С этого времени открывается новая эпоха в истории аланского христианства.

2.2. Святые X – начала XX веков

В 895 году на патриаршую кафедру Константинопольской Церкви был возведен святитель Николай Мистик (ум. ок. 925), который раньше был одним из старших членов Тайного Совета при императоре. В связи с тем, что император Лев I нарушил церковные каноны и вступил в четвертый брак, Патриарх отлучил его от Церкви в 905 году. Последовали низложение Патриарха Николая с первосвятительской кафедры, заточение и ссылка. Только после смерти Льва I он был возвращен на патриарший престол. До нашего времени сохранились письма Патриарха Николая эмиру Крита [55, с. 28-36]. Преставился Патриарх Николай Мистик около 925 года.

И в первый и во второй период своего патриаршества Патриарх Николай усердно заботился о просвещении светом Евангелия кавказских народов, в частности Алании. Туда посылались миссионеры, что и привело к принятию христианства правящей элитой в первые десятилетия X века и дальнейшему распространению христианства на территории Алании-Осетии. Святой Патриарх Николай Мистик должен почитаться христианами на Кавказе как один из его Равноапостолов [37, с. 330; ПРИЛОЖЕНИЕ И].

Всвязи с Крещением Алании в начале X века Константинопольский патриархат создал новую Аланскую епархию. Православие стало государственной религией. Из известных святых начала этого периода в первую очередь выделяется святая благоверная грузинская царица Тамара (ок. 1165-1213), которая проявляла пристальное внимание к Осетии, так как и сама по матери была осетинкой [ПРИЛОЖЕНИЕ К].

Еще прадед Тамары грузинский царь Давид IV Возобновитель (1089-1125) пригласил горных осетин переселиться на плодородные, но опустошенные турками равнины Грузии. Многие осетины откликнулись на его призыв и с их помощью Давид освободил отечество от врагов. Понятно, что эта группа осетин или изначально, или впоследствии вошла в христианский контекст Грузии.

Родилась царица Тамара около 1166 года. Дата рождения царицы Тамары уточняется учеными до сих пор. Она колеблется вплоть до 1171 года. Тамара была единственной дочерью грузинского царя Георгия III из династии Багратидов и Бурдухан, дочери осетинского царя Худана. По смерти отца в 1183 году Тамара взошла на трон грузинских царей.

Вскоре царица Тамара собрала церковный собор, который был призван исправить нравственные, церковно-канонические и литургические нарушения в церковной жизни. Тогда же отцы собора, желая укрепления династии Багратидов, предложили царице вступить в брак. Вскоре был созван совет, который стремясь завязать более тесные отношения с Русью, предложил пригласить в мужа Тамаре Юрия (Георгия), сына великого Владимирского

князя Андрея Боголюбского. После смерти отца Юрий довольно долгое время жил у половцев. Брак оказался неудачным. Юрий повел себя безнравственно, и через два с половиной года его пришлось отпустить.

Второй брак царицы Тамары был заключен в 1188 году с Давидом Сосланом, сыном осетинского царя. Род Багратидов продолжился. У Тамары родился сын Георгий, а вскоре и дочь Русудан.

Время правления царицы Тамары один из выдающихся периодов в истории Грузии. Одерживались военные победы, государство укреплялось. Однако, одной из главных забот царицы было укрепление православия в стране. По сказанию ее жития «утверждалась православная вера, украшались святые церкви, повсюду умножалось число богослужений и молитв, а во дворце непрерывно совершались службы... Царица окружила себя людьми праведной жизни, Десятую часть государственного дохода царица Тамара отделяла на нищих...» [101]. Тамара вела активную христианизацию в направлении Осетии, особенно по течению рек Куры, Алазани, Лиахвы и Терека.

Помогала она жителям Эллады, Македонии, Фракии, святой горе Афон, монастырям Константинополя, Болгарии, Сирии и другим обителям. Преставилась святая царица Тамара в 1213 году. [37, с. 257-258]

С именем царицы Тамары связана история чудотворной иконы Иверской Божией Матери, именуемой впоследствии Моздокской. Будучи дочерью осетинской княжны и имея вторым супругом осетинского князя Давида Сослана, царица Тамара особенно заботилась об утверждении христианства в осетинском народе. Она посылала к осетинам священников и проповедников. Предание говорит, что в один из храмов возле осетинского аула Марьямка в Куртатинском округе Тамара прислала икону Богородицы, которая была написана при ее дворе благочестивым иконописцем, приготавливавшим себя к этому святому делу шестинедельным постом. Икона прославилась чудесами и теперь известна как «Моздокская». Празднование в честь Моздокской иконы

Божией Матери совершается Церковью 21 апреля ст. ст. [ПРИЛОЖЕНИЕ Л; 37, с. 223].

Царь Давид Сослан (ум. 1207), муж царицы Тамары, осетин по происхождению также почитается верующим народом. Примером может послужить фреска из Аланского Богоявленского женского монастыря Владикавказской епархии, где царь Давид изображен рядом с царицей Тамарой и Владимирской великой княгиней Марией Шварновной. Все праведники изображены с нимбами. Согласно грузинским источникам царь Давид характеризуется как человек, который был исполнен всякого добра – и божеского, и человеческого. [30, с. 215, 243, 270, 272, 285 ; ПРИЛОЖЕНИЕ К]

В это время стал известен философ и знаменитый церковный деятель святой монах Христодул, «званный осетином» (XII-XIII в.). Он происходил из знатного аланского рода. Был большим знатоком Священного Писания, владел иностранными языками. Для того, чтобы успешно вести диалог с мусульманами, он изучил Коран. Во время дискуссии с мусульманами, которая была устроена в Грузии, Христодул одолел в прениях и персидского царя Иамама, и мусульманских ученых-богословов, цитируя Библию и Коран, и многих из них обратил в христианство. Предположительно святой Христодул подвизался в Грузии, а потом уехал на Афон и затем на остров Патмос [88].

Преподобный Пимен Салосский и его сподвижник Антоний Месх (XIII в.) жили в то тяжелое время, когда татаро-монголы разгромили Грузию и другие кавказские территории. Множество христианских мучеников кровью запечатлели свою верность Христу.

В Давидо-Гареджийской обители в это время и подвизался юродивый Пимен Салосский и Антоний Месх. Нравы поработанного народа пали. Царь и его окружение тоже не подавали достойного примера. Преподобные обличали нечестие, не взирая на лица.

Преподобные Пимен и Антоний проповедовали христианство среди дагестанцев, которых в XIII веке составляли народности дидойцев, аварцев и

лезгин. Древние вайнахи это нынешние ингуши и чеченцы. Если посмотреть на карту Осетии XIII века [ПРИЛОЖЕНИЕ А, карта № 11], то можно увидеть, что оставшаяся после разгрома монголов горная часть Алании-Осетии имеет общие границы и с Грузией, и с территориями дагестанцев и вайнахов. Естественно предположить, что миссионерская деятельность преподобных Пимена и Антония среди горных народностей вполне могла касаться и Осетии. К концу жизни Пимен и Антоний прибыли в Белокан (Белокан в Азербайджане) и подвизались в пещере. [37, с. 77; 82; 60, с. 672]

Святой Николай Двальский (Туаллаг, конец XIII – начало XIV века), родом осетин из высокогорного аула Цай. Родился он в православной семье и в двенадцатилетнем возрасте принял монашество в Кларджетской пустыни. Позже он ушел во Иерусалим и там подвизался в грузинском монастыре Святого Креста. Николай желал пролить кровь за исповедание Христово. 19 октября 1314 года за публичную проповедь христианства он был обезглавлен в Дамаске по повелению эмира Тенгиза [102].

С давних времен как местночтимая почиталась осетинским народом святая Нана Задалеская (конец XIV – начало XV века) (так называли пожилых женщин-матерей). Личное ее имя осталось неизвестным. Во время нашествия Тимура в 1395 году, когда осетинский народ поголовно истреблялся, Нана собрала детей из 16 осетинских родов, перепрятала их в лихолетье, а затем с помощью людей вырастила их. От этих повзрослевших детей восстановился осетинский народ. Таким образом Нана почитается спасительницей осетинского народа. На современной фреске в Аланском женском монастыре Нана изображена с нимбом, покрывающая детей. [97; ПРИЛОЖЕНИЕ М]

Святые мученики Бидзин Чолокашвили и его друзья Ксанские эриставы Шалва и Элизбар (18 сентября ст. ст. 1660 года) пострадали за верность Христу от персидского шаха Аббаса II. Они происходили из древнего осетинского рода Сидамонта. В царствование Фарасмана VI (542-557 гг.) три его представителя – Ростом, Бибила и Цитлосан с 70 слугами переехали в Грузию. В начале 90-х годов XX века мощи святых мучеников были обретенны

в Икортском храме (Ленингорский район, республика Южная Осетия) и перенесены в столицу Цхинвал. [36, с. 86; 79; ПРИЛОЖЕНИЕ Н]

В «Настольной книге священнослужителя» [37, с. 598], а также на православных сайтах сети Интернет значится преподобный Варлаам, проповедник Кавказский. Однако никаких сведений о нем не найдено, кроме дня его памяти – 19 июля старого стиля.

Как видим с XIV века канонизированных святых, имеющих отношение к Осетии, немного. Исследователи называют причину, из-за которой происходило постепенное разрушение церковной жизни на Кавказе – завоевание монголами основных предкавказских и кавказских территорий. Однако следует сказать, что ослабление церковной жизни замечалось и раньше.

Аланский епископ Феодор, управлявший епархией с 1223 по 1226 гг., от которого до нашего времени дошло его «Аланское послание», уже тогда писал, что аланы были христианами «только по имени» [100].

Известно, что грузинский царь Георгий V (1318-1346) наказал осетин и сделал их своими данниками, так как они, пользуясь разорением страны монголами, совершали опустошительные набеги на единовенную Грузию. Это свидетельствует о падении христианских ценностей в сознании осетин. [39, с. 216]. Завоевания Тамерлана в конце XIV века усугубили этот процесс и христианство на Кавказе стало угасать. В XVII веке в период персидских завоеваний известному грузинскому полководцу и политическому деятелю Георгию Саакадзе пришлось предпринять поход против осетин, которые пользуясь тяжелым положением Грузии, хотели от нее отделиться.

Постепенно аланские территории лишались своего духовенства. Вопрос с епископством, который мог бы его восполнить, оказался сложным. Есть мнение, что линия аланских епископов пресеклась. Однако это не так.

Известны Аланские митрополиты: Николай (995-998); Климент (1032); Евстратий (?); Иоанн Монастириот (ок. 1105); Георгий (1170-1178); Феодор (1223-1226); Никита (ок. 1285); Лаврентий (1341-1347); Симеон (ок. 1348);

Каллист (1363-1365); Феодор Панарет (ок. 1391); Мелетий († 1447, похоронен в Трапезундском монастыре св. Саввы). Под эдиктом Константинопольского собора, установившего Патриаршество в России (май 1590), стоит подпись архиепископа Алании Пахомия. [58, с. 440-444].

Вероятнее всего епископы находились в таких условиях или территориальной отдаленности, что не могли в полноте осуществлять свое служение. Из списка видно, что к примеру, между временем окончания правления или смерти того или иного епископа существуют промежутки в несколько десятилетий. Все это не могло не сказываться на церковной жизни.

В древних храмах за неимением духовенства стали совершать «как могли» богослужения миряне (дзуарлаги), а храмы начали приобретать черты святилищ-дзуаров. Православие постепенно получало оттенок «народного христианства». Начали заявлять о себе местные обычаи, зачастую не близкие Церкви. [85]

Даже когда в XVII-XIX веках Россия осуществляла масштабную христианскую миссию на Кавказе (особенно с 1801 года когда Грузия была присоединена к России, в том числе и горные осетинские области), то и это начинание не до конца привело к выправлению ситуации. Осетины поднимали восстания против России, которая базировалась на мощном христианском контексте. Уклонение от него привело к тому, что и до настоящего времени древние пережитки «народного христианства» дают о себе знать.

Не последнюю роль играло здесь влияние на осетин соседних нехристианских горских народов, особенно кабардинцев. Чечены, ингуши, осетины специально отправляли в Кабарду своих детей обучаться горской культуре и этикету (изящество манер, поведение в обществе, одежда, особый тип горского воина и т.д.) [40, с. 344-345]. Многое, конечно, зависело от конкретной политической ситуации. Так в период покорения Россией Кабарды некоторые горные осетинские племена поддерживали Россию, другие же аулы – Кабарду [40, с. 359-382].

Однако из сказанного нельзя сделать вывод, что христианство в Осетии совершенно погребло. Наоборот, оно живо до наших дней. Немалую роль играла здесь христианская миссия осуществлявшаяся Россией через присоединенную к ней Грузию. Большим покровителем осетин был экзарх Грузии преосвященный Феофилакт, которых он обращал в христианство. Быть может здесь уместнее было бы сказать «возвращал», имея ввиду древние христианские корни Осетии-Алании.

Осетины охотно крестились, однако не прекращали набеги и грабежи соседней грузинской области Картли, создавали напряженность на Военно-Грузинской дороге. Эти действия не преследовали политических целей – главным мотивом была нажива. В 1821 году пришлось организовать против осетин небольшую военную экспедицию под командованием майора Титова. Осетинское духовенство засыпало экзарха Феофилакта жалобами, который опасаясь за судьбы христианства среди осетин, насколько было возможно защищал их [40, с. 567-577].

Быть может двойственность образ православного христианина-осетина того времени хорошо видна в судьбе Екима Макаровича Дадымова, майора кавказского линейного войска, героя, о котором слагали песни [41, с. 271-273].

Однако, задача нашей работы в другом – выявить светлые стороны аланского христианства, которые, несомненно, были и есть. Похоже никто до сих пор не озаботился собрать, описать, зафиксировать духовно-христианскую жизнь Осетии в лице ее лучших представителей – подвижников благочестия и святых. Есть только некие намерения. [66]. В «Патриаршем календаре» за 2018 год Собора алано-осетинских святых нет.

Примером может послужить Иосиф (Чепиговский), епископ Владикавказский (1821 - 1890). На могильной плите этого святителя начертано – «Апостол Осетии» – за его великие труды в деле просвещения осетинского народа. Однако вопрос о его канонизации до сих пор не завершён. [ПРИЛОЖЕНИЕ II; 72].

2.3. Новомученики, исповедники и подвижники благочестия XX-XXI веков

Как уже и было сказано выше, обнаружить каких-либо серьезных исследований по вопросу новомучеников и исповедников в кавказских епархиях не удалось. Здесь представлено только то немногое, что собранно и имеет то или иное отношение к Осетии.

Священномученик Иоанн (Восторгов) (30 января 1864 – 5 сентября 1918) имеет прямое отношение к Кавказу. Происходил он из семьи священника и родился в станице Кавказская Кубанской области. Окончил Ставропольскую духовную семинарию. По принятии священнического сана в 1889 году проходил служение в Ставропольской епархии. Нес ответственные послушания. Затем служил в Грузии. Ему поручалась просветительская и церковно-общественная работа.

В 1904 году обер-прокурор Святейшего Синода дважды командировал отца Иоанна в Ставропольскую и Владикавказскую епархию для ревизии Училищных советов и Ардонской духовной семинарии. Поручение было выполнено тщательно. 27 августа 1905 года отец Иоанн был награжден орденом Святой Анны 2-й степени.

Московский период жизни и трудов отца Иоанна, который начался с 1906 года, хорошо известен. Завершился он мученической кончиной этого великого пастыря Русской Православной Церкви [93].

Священномученик Фаддей (Успенский), архиепископ Тверской (12 ноября 1872 – 31 декабря 1937). Осенью 1916 года бывший епископ Владимиро-Волынский Фаддей (Успенский) вступил во временное управление Владикавказской епархией всвязи с болезнью епископа Антонина (Грановского).

С большим трудом в это беспокойное время владыка Фаддей добрался до Владикавказа. Сразу с вокзала он пошел в кафедральный собор и отслужил Божественную Литургию.

Около 4 месяцев он управлял этой епархией, но оставил о себе память как ревностный подвижник и проповедник Слова Божия. 28 января 1917 года владыка Фаддей завершил это послушание и возвратился во Владимиро-Волыньск. Христиане Осетии просили не покидать их, видя в своем архипастыре образец христианского благочестия. [95]

Священномученик Иоанн Талантов, пресвитер (даты жизни не сохранились) был клириком Владикавказской епархии, а затем архиепископом Агапитом (Вишневым) переведен перед революцией в Ростов-на-Дону. За обличение зверств большевиков был расстрелян. [94]

Священномученик архиепископ Никодим (Кротков) (26.11.1868-21.08.1938). С 1900 по 1902 гг. был смотрителем Владикавказского духовного училища. В 1902 году по рукоположении был возведен в сан игумена и назначен исполняющим обязанности инспектора Кутаисской духовной семинарии. В 1903 году возведен в сан архимандрита и назначен ректором Ардонской Александровской миссионерской семинарии в Осетии, обязанности которого исполнял до 1905 года. Затем возглавлял Псковскую духовную семинарию вплоть до 1907 года, когда 11 ноября того же года был хиротонисан во епископа Аккерманского, викария Кишневской епархии.

Дальнейшее архипастырское служение владыки Никодима завершилось мученической кончиной 21 августа 1938 года в ссылке в Кандалакше (по другим сведениям в Ярославской тюрьме). Канонизирован Архиерейским Собором Русской Православной Церкви 13-16 августа 2000 года. [91]. День памяти: Собор новомучеников и исповедников Российских.

Священноисповедник Михаил Иванович Попов, протоиерей (6.09.1863 – с 4.02.1927 года дальнейшая судьба неизвестна). По окончании Санкт-Петербургской духовной академии Михаил Попов с 1888 года был смотрителем Ардонского Осетинского Духовного училища Владикавказской епархии. 12 марта 1889 года был рукоположен во священника к церкви того же училища. После революции претерпел аресты и тюремные заключения. [90].

Не совсем понятно почему на сайте Православного свято-Тихоновского гуманитарного университета в числе новомучеников и исповедников Российских поименован и Гермоген (Максимов) епископ Аксайский (10 (22) января 1861-30 июня 1945), который с 1902 года был настоятелем собора во Владикавказе, а в 1906 году занял место смотрителя Владикавказского духовного училища. 9 мая 1910 года был рукоположен во епископа Аксайского.

В 1920 году эмигрировал из России. Был видным деятелем Русской Православной Церкви Заграницей. Под давлением немецких властей в мае 1942 года возглавил Хорватскую Православную Церковь, которая находилась в расколе с Сербской Православной Церковью. Румынский Патриарх возвел Гермогена в митрополиты, но Синод Зарубежной Церкви запретил его в священнослужении. Партизаны Иосифа Броз Тито в 1945 году судили Гермогена и расстреляли. [67].

Священномученик Иван Иванович Игуменцев, пресвитер (1886-15.01.1938) окончил Владикавказскую духовную семинарию. Пел в хоре собора. Там же во Владикавказе женился и вскоре был поставлен во диакона а затем во священника. Служил в Ростовской области в селе Александровка. Начиная с 1929 года не однажды арестовывался и заключался в тюрьму. Расстрелян в Краснодарской тюрьме. [92].

Священноисповедник Мелхиседек, архиепископ Красноярский и Енисейский (15.11.1879-30.05.1931) в миру носил имя Паевский Михаил Львович родился в Гродненской области в Белоруссии в семье сельского священника. В 1898 году окончил Симферопольскую духовную семинарию и принял монашество. С 1910 по 1914 год в звании архимандрита исполнял должность смотрителя Владикавказского духовного училища. С 1914 по 1916 год являлся ректором Тифлисской духовной семинарии. 8 сентября 1916 года рукоположен во епископа. В годы советской власти подвергался арестам и тюремным заключениям. Умер в Покровском храме города Москвы во время служения Божественной Литургии в присутствии архиепископа Хутынского

Алексия (Симанского, будущего Патриарха) и епископа Минского Феофана (Семеняко).[89]

В кандидатской диссертации И.А. Гроевой найдены некоторые сведения о том, как осуществлялись репрессии против Православной Церкви в 1921-1941 годах. [24]

В 1920-е годы было расстреляно 80 монахов и послушников свято-Троицкого монастыря на Реданте [24, с. 51]. В те же годы были казнены благочинный, настоятель Успенского Моздокского собора Батагов Иосиф Георгиевич, священник и псаломщик того же собора Лавров Николай Петрович и Аристархов Василий Евгеньевич, Дадымова Ксения Васильевна, монахиня, председатель совета Успенского собора; монахиня Шальнова Татьяна Георгиевна, священник Николаев Федор Михайлович; Ткаченко Матрена Ивановна.

В те же годы монахини из закрытого Владикавказского Покровского женского монастыря были переданы «в отдел рабсилы с использованием таковых на общее благо РСФСР» [24, с. 51].

Во Владикавказской епархии в 1922 году всвязи с изъятием церковных ценностей были замучены 72 человека. [74]. 28 февраля 1923 года подверглись высылке на юго-восток страны по той же вине священнослужители А.Ф. Базилевич, Д.И. Беляев, В.А. Кедровский, Д.Ф. Коссаковский, И.С. Орехов, А.П. Малиновский [24, с. 50].

В исправительно-трудовые лагеря на 10 лет были отправлены монахини Бондаренко Викторина Глебовна 1880 г.р., Сиротина Мария Никитична, Сиротина Ефросинья Афанасьевна 1884 г.р., Орлова Наталья Трофимовна 1876 г.р., Костюкова Соломония Евсеевна 1883 г.р., Иванова Феония Дмитриевна 1897 г.р., Коблова Агриппина Сергеевна 1883 г.р. и многие другие.

Архивные данные по РСО-А не дают точных сведений о всех пострадавших и репрессированных православных христианах в годы гонений. Несомненно, оно очень значительно.

Согласно данным о жертвах политических репрессий за период 1930-1940-х годов служителей культа различных конфессий указано 35 человек. 14 человек были расстреляны [32, с. 63-272]. По приблизительным подсчетам И.А. Гиевой к различным видам наказаний, в том числе и к расстрелу, было приговорено 157 человек, представителей различных конфессий. Подавляющее большинство из них – 139 человек, это православные христиане [24, с. 52].

Безбожники не только убивали живых, но и ругались над мертвыми. Были сровнены с землей могилы великих священников-просветителей Аксо Колиева, Алексея Гатуева, Михаила Сухиева, Соломона Жускаева. Могилы многих других выдающихся деятелей дореволюционной Осетии постигла та же участь.

Блаженная старица Анастасия (Андреева), Владикавказская (ок. 1867 - 24 декабря 1932 года) почитается жителями Владикавказа как покровительница города. Жизнь подвижницы прославлена многими знамениями и чудесами. 16 сентября 2016 года на заседании Епархиального совета Владикавказской и Аланской епархии было принято постановление о подготовке соответствующего пакета документов для отправки в Синодальную комиссию по канонизации святых для причисления блаженной старицы Анастасии Владикавказской к лику местночтимых святых. [62].

Преподобный Иоанн (Майсурадзе), архимандрит (ум. 1957 г.) и преподобный Георгий (Мхеидзе) (ум. 1962 г.) подвизались в монастыре Бетания в Грузии. Преподобный Иоанн родился в Южной Осетии. Несколько лет находился на святой горе Афон. Возвратившись в родные места, был поставлен настоятелем монастыря Бетания. Подвергся расстрелу чекистами, но чудом остался жив.

Монах Георгий (Мхеидзе) пришел в Бетанию в 1924 году. Происходил он из княжеского рода. Братья Георгия были коммунистами. Один из них, Петр, - заместителем Берии. В период репрессий они погибли.

Георгий перенес много искушений. Отличался чрезвычайным милосердием. За пять лет до смерти Георгий принял великую схиму с именем Иоанн. [81]

17 декабря 2002 года, в день памяти святой великомученицы Варвары преставился старец архимандрит Ипполит (Халин), который был настоятелем Рыльского свято-Никольского монастыря в Курской епархии. Зная духовную мудрость старца и силу его молитв, к нему приезжали со всей России. Но особую любовь старец имел к Осетии-Алании. С его совета и благословения началось возрождение первых монастырей и монашеской жизни в Осетии. Старец говорил, что Осетия спасется именно через монашеское делание ее подвижников благочестия.

Народное почитание старца Ипполита расширяется. На фреске трапезной Аланского Богоявленского женского монастыря Владикавказской епархии, где изображены святые мученики Бидзин, Шалва и Элизбар, в отдалении изображен и старец Ипполит, хотя и без нимба [ПРИЛОЖЕНИЕ Н]. Так постепенно начиналось прославление многих святых.

18 апреля 2018 года в Даниловском монастыре в Москве состоялась конференция, посвященная 90-летию со дня рождения архимандрита Ипполита. На конференции был представлен образец иконы старца. Архиепископ Владикавказский и Аланский Леонид обратился к участникам конференции с посланием, в котором указал на святость отца Ипполита [ПРИЛОЖЕНИЕ Р]. Явно начинается канонизационный процесс. Верим, что молитвенник за православную Осетию отец архимандрит Ипполит, будет некогда прославлен в лике подвижников благочестия.

В настоящее время широко известен среди местночтимых святых на Кавказе Феодосий Кавказский (1800 или 1841-1948), мощи которого находятся в Покровском соборе г. Минеральные Воды. Активным инициатором его прославления был митрополит Ставропольский и Владикавказский Геден (Докукин). Однако Комиссия по канонизации святых при Священном Синоде Русской Православной Церкви неоднократно отклоняла ходатайства

правлящего архиерея о канонизации Феодосия. Канонизации препятствовал целый ряд веских причин, с которыми сегодня можно ознакомиться в статье С.Ю. Вахрушкина «Преподобен ли "преподобный" Феодосий Кавказский????» [64]. По этой причине имя Феодосия не введено в настоящей работе в список святых, имеющих хоть какое-то отношение к Кавказу.

ГЛАВА 3. МАРИЯ ШВАРНОВНА (ПО ПРОИСХОЖДЕНИЮ «ЯСЫНЯ» – ОСЕТИНКА) – ВЕЛИКАЯ КНЯГИНЯ СЕВЕРО-ВОСТОЧНОЙ РУСИ (К ВОПРОСУ О КАНОНИЗАЦИИ)

3.1. Критерии канонизации и житие Владимирской великой княгини Марии Шварновны

Великая Владимирская княгиня Мария Шварновна, супруга великого князя Владимирского Всеволода III «Большое Гнездо», в летописных текстах именуется иногда «ясыней», то есть осетинкой. Таким образом усматривается определенная связь между древней Осетией и Владимирской землей. Она изображена вместе с царицей Тамарой и царем Давидом-Сосланом на современной фреске трапезной Аланского Богоявленского женского монастыря Владикавказской епархии. [ПРИЛОЖЕНИЕ К]

Вопрос о канонизации великой княгини Марии стоит давно, но сегодня он приобрел особую актуальность – в 2022 году православная Россия будет праздновать 1100-летие Крещения Алании-Осетии. Церковная и светская общественность широко обсуждает этот вопрос. Первое, что надо уточнить, это то, насколько христианская жизнь княгини Марии соответствует церковным критериям канонизации святых.

Проблема критериев канонизации хорошо рассмотрена в трудах Е.К. Темниковского [43], Е.Е. Голубинского [25] и протоиерея Владислава Цыпина [64]. Они сводятся к следующим позициям, которым должен соответствовать праведник всвязи с вопросом о его канонизации:

1. Православное исповедание веры
2. Строгое духовно-нравственное житие
3. Чудеса совершенные святым при жизни или по смерти
4. Иногда нетление святых мощей (иногда мироточение от мощей, благоухание и т.д.)

5. Народное почитание усопшего православного христианина как подвижника благочестия

6. Канонизация мучеников имеет свои особенности. Важен сам факт мученичества и тех обстоятельств, в которых оно совершилось.

Кратко рассмотрим насколько жизнь православной христианки великой княгини Марии соответствует этим критериям.

Благодарная великая княгиня Мария Шварновна, основательница и строительница Успенского Княгинина женского монастыря во Владимире при своей жизни была глубоко почитаема в народе за милосердие, самоотверженность, щедрые милостыни, смирение, любовь к Богу и ближним, за удивительное терпение, явленное ею во время тяжёлой восьмилетней болезни, за вообще праведную жизнь. Троицкая летопись [19], Степенная книга [20, 21, т. XXI], житие святого благоверного великого князя Георгия [42, с. 51-58, 74, 122] донесли до нас образ совершенной христианки и запечатлели в истории её святую жизнь.

Около 1174 года Мария сочетается браком с князем Всеволодом Юрьевичем, бывшим тогда помощником у старшего брата Михаила. Некоторое время жили они в Чернигове. Княгиня любила книжную грамоту. Непрестанно поучалась в слове Божиим. Особенно ее сердцу были дороги поучения святителя Иоанна Златоуста. С благоговением чтит она память праведного Иова Многострадального, своей небесной покровительницы блаженной Марии, племянницы преподобного Авраамия. Об этом свидетельствует, как считают историки, содержание заказанного княгиней особого сборника – Торжественника, известного под названием «Успенского».

В 1176 году Мария Шварновна становится великой княгиней Владимирской. От юности своей она возлюбила Христа Бога. Характерной чертой всей ее жизни было стремление к деятельному милосердию.

В 1184 году страшный пожар уничтожил почти весь город, великокняжеский дворец, множество церквей (в их числе погорел и Успенский Собор, построенный святым Андреем Боголюбским).

Великокняжеская чета незамедлительно озаботилась восстановлением святых церквей. Из собственного имения они подавали неимущим погорельцам. В статье «Пожар во Владимире» Василий Татищев в своей Истории Российской приводит летописное сообщение о том, что «княгиня же особенно убогим раздавала, хотя ее уборы богатые едва не все погорели».[99] Таково было великое усердие княгини Марии в исполнении заповедей Христовых.

Подобно святой равноапостольной Ольге, с которой она сравнивается в летописях (иногда летописи называют равноапостольную Ольгу Еленой, то есть ее именем в святом Крещении), великая княгиня Мария явилась родоначальницей целого сонма святых. Это ее сыновья – великий князь Георгий Всеволодович, погибший в 1238 году в битве с татарами на реке Сити, Ярослав (в крещении Феодор), Святослав князь Юрьевский (в крещении Гавриил), внуки Александр Невский и Феодор, правнуки Даниил Московский и Димитрий Донской. С особым усердием благоукрашала благоверная княгиня храмы Божии и монастыри. В завещании к детям она говорит: «Сыновья мои, хочу отойти от света сего. Имейте между собою любовь, Бога бойтесь всею душею своею, епископам, и иереям, и диаконам, и всякому чину священническому не стыдитесь подклонять главы, потому что они пастыри словесных овец и предстатели Тайной Трапезе Его. И в монастырях поусердствуйте взыскать дома святых и молитвы, и благословения от них принимайте. Особенно же всякого монаха не минуите без поклона. Больных посещайте, алчущих и жаждущих накормите и напоите, нагих оденьте. Имейте чистоту в себе, пост и молитву любите, более же всего милостыню, ибо она поставит вас пред Богом. И преклоняйте главу пред всяким старейшим среди вас, не давайте сильным обижать меньших, судите сироте и оправдайте вдовицу. Трезвость имейте, гордость возненавидьте, ибо она и ангелов с неба свела» [78].

В деле устройства и управления Великим княжеством Мария Шварновна явилась верной и самоотверженной помощницей своему супругу великому

князю Всеволоду III. Она была благочестивой матерью, воспитавшей в благочестии 12 детей.

В душе Мария Шварновны таилось желание иноческого подвига. И только долг супруги Великого князя и матери детей препятствовал пока исполнению ее намерений. С рождением последнего своего сына Иоанна в 1198 г. Великая княгиня впала в тяжкий недуг, приковавший ее к «одру болезни» до конца жизни. Она переносила восьмилетнюю болезнь с великим терпением, благодарением, молитвой.

Поначалу она купила землю под будущую обитель. Место это находилось в северо-западном углу Земляного вала нал рекой Лыбедью и называлось «Новым».

Великий князь Всеволод с великой княгиней Марией с благословения блаженного епископа Иоанна Ростовского заложили каменную церковь в честь Успения Божией Матери. Знаменательно, что ныне Православная Церковь в этот день празднует память святого равноапостольного Великого князя Владимира, основателя града Владимира. Через два года монастырский собор был освящен 9 (22) сентября тем же епископом Иоанном. Великая княгиня богато украсила церковь и снабдила всей нужной утварью.

Через пять лет после основания монастыря Мария Шварновна окончательно решила проститься с миром и переселиться в обитель, где приготовила она себе место вечного упокоения.

Накануне пострига княгиня сделала наставление детям исполненное богобоязненности, духовного разума и кротости. Словно предчувствуя грядущие политические столкновения между сыновьями, она призывает своих детей пребывать в мире и любви.

2 марта 1206 года княгиня Мария приняла монашеское пострижение в своем монастыре. Нарекли ей то же имя Марии, данное ей при крещении. Всего 18 дней провела инокиня Мария в обители в молитве и покаянии. 19 марта, в Неделю пятую Великого Поста, великая княгиня Мария преставилась ко Господу. Перед кончиной она приняла схиму с именем Марфы.

Погребена была схимонахиня Марфа в нише на северной паперти Успенского собора монастыря. Позже в связи с перестройками её гробница оказалась в Благовещенском приделе храма. С того времени и до перенесения Великого княжения в Москву монастырь служил усыпальницей великих княгинь и княжон владимирских. За монастырем в память его основательницы закрепилось наименование «Княгинин».

Благоговейно храня память своей матери, святой благоверный великий князь Георгий Всеволодович в 1231 году принес в Княгинину обитель мощи святого мученика Авраамия Болгарского.

Известно, что великая княгиня Мария с древности была записана в синодик Княгинина монастыря во Владимире. О том, как совершалась её память в те времена неизвестно. В период татаро-монгольского нашествия обитель была разорена, монастырские летописные источники уничтожены. В начале XVI века монастырь возобновляется, однако в начале XVII века он вновь разорен поляками и литовцами. Но обитель не погибла. Монашеская жизнь в ней продолжалась.

В конце XIX века обитель особо почтила свою основательницу. При игумении Маргарите (Лавровой, 1888-1914 гг.) был собран обширный исторический и агиографический материал о Марии Шварновне и составлено её жизнеописание [29].

Монастырь не раз опустошали – и в лихолетье начала XVII века, и в революцию 1917 года. В 1923 году монастырь был закрыт. Монастырский собор превратили в музей атеизма. Но каждый раз Божиим Промыслом монастырь выстаивал. С 1993 года после 70-летнего запустения в годы советской власти свято-Успенский Княгинин женский монастырь вновь начал возрождаться.

Имя благоверной великой княгини Марии встречается в различных списках местночтимых святых. В частности, её имя значится в списке святых жён в земле Российской просиявших из Праздничной минеи, изданной Московской Патриархией в 1967 году.

В 1982 году по благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена был установлен праздник Собора всех святых в земле Владимирской просиявших в день празднования Владимирской иконы Божией Матери – 23 июня/6 июля. В этом сонме святых в лике преподобных жён почитается и святая благоверная великая княгиня Мария Владимирская (в схиме Марфа). В служебной Минее на май она представлена в списке Всех святых, в земле Российской просиявших. [18]

Память княгини Марии высоко чтится и литургически, и в народе. О ней постоянно совершаются заупокойные панихиды. По благословению архиепископа (ныне митрополита) Владимирского и Суздальского Евлогия написан тропарь и кондак святой подвижнице как местночтимой в Соборе Владимирских святых.

Как видим, христианская жизнь великой княгини Марии ярко и убедительно свидетельствует о ее духовном величии и святости и соответствует основным критериям канонизации. Тем не менее официального церковного акта канонизации по отношению к ней не было. По этой причине митрополит Владимирский и Суздальский Евлогий начал подготовительный процесс к канонизации святой. В следующем параграфе на основании архива Владимирского епархиального управления и некоторых других материалов представлено состояние этого вопроса на сегодняшний день.

3.2. Канонизационный процесс

Процесс канонизации великой княгини Марии Шварновны был начат обращением архиепископа Владимирского и Суздальского Евлогия к Патриарху Алексию II. В письме говорилось: «В связи с 800-летием Свято-Успенского Княгинина монастыря, отмечаемым в июне 2000 года, с настоящим почтительнейше и сыновне препровожаем ВАМ житие святой великой княгини Марии Шварновны, в схиме Марфы (+ 1206), основательницы и строительницы Владимирского Свято-Успенского

Княгинина монастыря, матери святого благоверного князя Георгия Всеволодовича; и проект деяния о ее канонизации на епархиальном уровне на ВАШЕ первосвятительское утверждение и благословение» [8, 2].

Вскоре владыка Евлогий препроводил Ювеналию, митрополиту Крутицкому и Коломенскому, Председателю Синодальной комиссии по канонизации святых дополнительные материалы, «свидетельствующие о святости жизни Благоверной Великой княгини Марии Владимирской в схиме Марфы и почитании в среде церковного народа после Ее праведной кончины».

Владыка Евлогий писал, что именно народное почитание послужило основанием ввести имя великой княгини Марии в список Собора Владимирских Святых, которым с 1982 года по благословению Святейшего Патриарха Пимена было установлено церковное празднование (23 июня / 6 июля) [7, 14, 15]. При Святейшем Патриархе Кирилле вопрос о канонизации великой княгини Марии по инициативе Владимирской епархии получил свое дальнейшее развитие.

Председателем экспертной комиссии, главным специалистом Московского «Бюро судебно-медицинской экспертизы» в области идентификации личности и антропологической реконструкции С.А. Никитиным 14 ноября 2015 года было произведено «судебно-медицинское исследование по факту обнаружения останков, предположительно, Великой Княгини Марии Шварновны, Ее дочери и Ее сестры».

Заключение гласило:

«1. Обнаруженные останки принадлежат:

1. женщине в возрасте около 40-50 лет,
2. женщине в возрасте около 30 лет,
3. девочке в возрасте 9 лет,
4. ребенку в возрасте 10 лет.

2. У «2» и «3» отмечены умеренно выраженные монголоидные признаки, а также совпадение ряда признаков, определяющих внешний облик, что косвенно свидетельствует об их родстве» [1].

11 февраля 2016 года митрополит Евлогий обратился с письмом к Президенту Фонда содействия возрождению духовных, культурных и семейных ценностей имени Великой княгини Марии Ясыни З.К. КУСАЕВОЙ в ответ на ее просьбу о выдаче частицы мощей святой благоверной Великой княгини Марии Шварновны для научного исследования и проведения анализа ДНК. Владыка Евлогий писал, что Владимирская епархия может удовлетворить эту просьбу с условием, что частица мощей будет выдана «только для научного исследования и проведения анализа ДНК с последующим ее возвратом в епархию и представлением документов проведенных исследований» [10].

Через несколько дней, 16 февраля 2016 года владыка Евлогий обратился с письмом к Святейшему Патриарху Кириллу. Текст письма весьма информативен [9; ПРИЛОЖЕНИЕ С].

Всвязи с этим письмом Патриарху Председатель Синодальной комиссии по канонизации святых епископ Троицкий Панкратий обратился к митрополиту Евлогию с просьбой о том, что «В связи с установленным порядком должен просить Вас о присылке в Синодальную комиссию по канонизации святых всех документов, касающихся исследования найденных останков, а также контактов С.А. Никитина для того, чтобы члены комиссии и, в особенности эксперт-антрополог В.Н. Звягин, могли, всесторонне изучив вопрос, подготовить необходимый доклад Святейшему Патриарху Кириллу.» [11]. Вскоре необходимые документы и информация епископу Панкратию были предоставлены [5].

8 июня 2016 года епископ Панкратий письменно проинформировал митрополита Евлогия о том, что член Синодальной комиссии по канонизации святых профессор В.Н. Звягин предлагает организовать повторную экспертизу останков великой княгини Марии под руководством или самого В.Н. Звягина или комиссии из специалистов, которых В.Н. Звягин мог бы рекомендовать [12].

6 июня 2017 года митрополит Восточно-Американский и Нью-Йоркский Первоиерарх Русской Зарубежной Церкви митрополит Иларион обратился к митрополиту Евлогию с просьбой. В связи с тем, что частица мощей великой княгини Марии была отослана для экспертизы в лабораторию ФБР (FBI) в США, то оставшиеся частицы святых останков по завершении экспертизы лаборатория намерена вернуть заказчикам. Митрополит Иларион просил «остатки лабораторных частиц оставить для нашего хранения в Синодальном Знаменском кафедральном соборе в г. Нью-Йорке, где им будут оказаны достойное хранение и почитание» [3]. Согласие было получено [6], и митрополит Иларион благодарил «за бесценный дар Знаменскому собору, находящемуся в Синодальной резиденции Первоиерарха Русской Зарубежной Церкви, - за святые мощи святой Марии» [4].

16 октября 2017 года Председателем экспертной комиссии, главным специалистом Московского «Бюро судебно-медицинской экспертизы» в области идентификации личности и антропологической реконструкции С.А. Никитиным митрополиту Евлогию была предоставлена Справка, где на основании экспертизы утверждалось, что «наиболее вероятным регионом происхождения женщины № 1 (великая княгиня Мария Шварновна) является территория Осетии». В Справке сообщалось, что в США генетическое исследование закончено. В России подобное же исследование завершается в лаборатории Е.И. Рогаева. «После получения результатов российского исследования они будут сопоставлены с результатами американскими». Кроме того, в Справке также сообщалось, что была «произведена графическая реконструкция портрета по черепу № 1 (Великой Княгини Марии)» [16].

Со времени постановки вопроса о канонизации великой княгини Марии Шварновны, которое началось в 2000-м году письмом архиепископа Евлогия Святейшему Патриарху Алексию II, шло и идет обсуждение этой проблемы на разных уровнях [13]. Несколько примеров.

В 2007 году на Всеосетинском съезде осетинского народа «Стыр Ныхас» в Цхинвале великую княгиню Марию Шварновну в докладах именовали «Великой Матерью, устроительницей земли Русской» [71].

10-11 ноября 2014 года в Зале церковных Соборов Храма Христа Спасителя в Москве в рамках XVIII Всемирного Русского Народного Собора (ВРНС) проходило заседание секции «Отечество, возвеличенное трудами предков. Мария Ясыня: от аланской княжны до святой русской княгини» [76].

30 марта 2017 года представитель Владимирской епархии архимандрит Зосима (Шевчук) по благословению митрополита Евлогия принял участие в церковно-общественных Ефросиниевских чтениях в Котловке (Москва), где были представлены доклады и о великой княгине Марии Шварновне [70].

3.3. Научные гипотезы о национальной принадлежности Владимирской великой княгини Марии Шварновны

Национальное происхождение Владимирской великой княгини Марии Шварновны, жены великого князя Всеволода III Большое Гнездо до сих пор составляет определенную проблему для русской исторической науки. Дореволюционная русская историография почти единогласно утверждала, что Мария Шварновна по своему национальному происхождению чешка. Основывалось это мнение на одном из списков Первой новгородской летописи младшего извода, на Летописи Авраамки и ряда западно-русских текстов. Наиболее старые из них датируются не ранее середины – второй половины XVI века.

Однако есть сообщение значительно более древнее. Это Ипатьевская летопись. Повествование в ней доведено до 1292 года. В статье под 1182 годом сказано, что сестра жены Всеволода III была ясыней (осетинкой). Отсюда следует, что и сама Мария Шварновна была осетинкой [17].

Есть и третья версия о национальном происхождении Марии Шварновны – она дочь киевского воеводы Шварна (Старшего), жена которого могла быть «ясыней» [53].

В конце XIX века иеромонах Порфирий издал книгу о Марии Шварновне. В ней читаем: «Летопись сообщает нам, что в 1116 г. сын Владимира Мономаха Ярополк взял в плен много яссов, женился на ясыне, – вероятно на девице из ясского княжеского рода. Можно думать, что и Мария была дочь какого-нибудь ясского князька, взятого в плен русскими. На основании Степенной книги можно думать, что родителя Великой княгини звали Шварном... Быть может это был тот боярин князя Изяслава Давидовича, который упоминается первым между боярами этого князя, взятыми в плен Великим князем Романом Мстиславовичем в 1161 г., т. е., можно думать, что родитель Марии, ясс Шварн, будучи взят в плен русскими принял христианскую веру. Такое предположение может представляться вероятным потому, что князь Изяслав Давидович, в числе бояр которого упоминается Шварн, был тестем старшего брата Всеволода Георгиевича, князя Глебе Георгиевича, при котором в юности своей и жил Всеволод Георгиевич в южной Руси» [38, с. 2].

В свете этих сведений получает объяснение сообщение Тверского сборника (составлен в 1534 году) о том, что Мария Шварновна изначально была некрещеной, а Крещение приняла уже во Владимире [22]. Итак, весь вопрос заключается в том, из какой страны прибыла будущая великая Владимирская княгиня Мария – из Осетии или из Чехии?

Как уже и было сказано, дореволюционная историография, включая святителя Димитрия Ростовского и академика Е.Е. Голубинского, фактически априорно приняла версию поздних летописей, поставив под сомнение пусть единственное, но древнее сообщение летописи Ипатьевской. Не следует забывать, что Ипатьевская летопись писалась в конце XIII века, а княгиня Мария умерла в его начале – 19 марта (1 апреля) 1206 года. Летописец мог

пользоваться информацией, исходившей чуть ли не от младших современников княгини. Поздние летописи явно проигрывают в этой ситуации

Никакого глубокого анализа не проводилось. Слово «чех» истолковывалось однозначно – это указание на национальную принадлежность. Так понимали его и поздние летописцы. Русские историки просто повторили их мнение. Возникла неразрешимая трудность.

Выход из этой ситуации предложен в наши дни в новой и оригинальной версии выдвинутой преподавателем Владимирской свято-Феофановской духовной семинарии, кандидатом философских наук протоиереем Георгием Николаевичем Горбачуком. Его гипотеза основывается на этимологии слова «чех». Эта версия представляется наиболее убедительной. Она снимает противоречие между Ипатьевской и поздними летописями и показывает утрату поздними летописцами изначального значения слова «чех». Приведем это новое объяснение, как оно изложено в статье протоиерея Георгия Горбачука [50].

Древне формой слова «чех» является *šexъ*. Вероятно, это уменьшительное от *šetnikъ*: *šeta* «отряд, толпа» или от *šeljadinъ* [83]. С другой стороны, слово *Šech* (мн.ч. - *Šeši* or *Šechové*) – сокращенное название человека, который ухаживает за лошадьми – *šeledin* [75].

Известно, что Шварн был Киевским воеводой, и в 1141 году участвовал в усобице между великим князем Изяславом Мстиславовичем и князем Святославом Ольговичем. Позже летописи еще неоднократно упоминают воеводу Шварна – последний раз в 1168 году, когда за Переяславлем он был взят в плен половцами, а затем за большой выкуп отпущен.

Если Шварн, отец великой княгини Марии, стал воеводой при Киевском князе вскоре после своего пленения русскими, то понятно почему в обыденной жизни его прозвали «чехом». Он воевода, предводитель военного «отряда, толпы», в первую очередь «толпы» наиболее мобильной, конницы. Он ответственен за княжеский кавалерийский отряд. В этом случае версия о

чешском происхождении княгини Марии совершенно теряет всякий смысл. Остается только одно – Мария Шварновна осетинка.

Кроме того надо учитывать и профанное значение слова «чех» – чихать. Языковые словари содержат его. Как прозвище оно могло закрепиться и за человеком.

Можно указать и еще на один вариант значения слова «чех». В Древней Руси одна из первых монет называлась «чехой». «Чехом» могли называть человека, который был так или иначе связан с торговлей [84].

Как видим, слово «чех» не так однозначно, как это показалось поздним летописцам и историкам. Оно могло обозначать далеко не только национальную принадлежность. Из предложенных вариантов наиболее убедительным является вариант, в котором слово «чех» является своеобразным синонимом слова «воевода».

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Стремясь отразить идею христианской святости в процессе алано-осетинской истории в лице ее конкретных представителей, то есть святых, в работе было поставлено и решено ряд задач:

1. В работе был рассмотрен вопрос о происхождении скифо-алано-осетинского этноса на базе современных научных данных. Необходимость решения этого вопроса вытекала из той проблемы, – кого относить к алано-осетинским святым? Какой признак – этнический, территориальный, исторический, церковно-юрисдикционный и так далее должно положить в основу Списка алано-осетинских святых? В работе сделан вывод, что в списках алано-осетинских святых имеют право быть святые от самого начала распространения христианства апостолами вплоть до нашего дня.

Если христианская проповедь так или иначе, хотя бы косвенно, затрагивала территории, где был расселен алано-осетинский этнос (а это не только Кавказ), то этот факт служил достаточным основанием причисления того или иного праведника к лику алано-осетинских святых.

Кроме того границы самого алано-осетинского этноса понимались расширено. Поскольку осетины по происхождению относятся к ираноязычным народам, то группы ираноязычных племен Кавказа и Предкавказья, из которых образовался сам алано-осетинский этнос (а это скифы, сарматы, роксоланы и некоторые другие народности) были так же учтены, если среди них были найдены христианские праведники. Территориально они могли находиться в разных местах. Так, например, Андрей Христа ради юродивый, по происхождению скиф, подвизался в X веке в Константинополе.

К алано-осетинским святым отнесены несомненно и те равноапостолы и просветители, которые в различные времена просвещали светом Евангелия алано-осетинские земли и народ. По этой причине в списке оказалось

достаточно много святых сопредельных с Осетией Грузии и Армении, где христианство утвердилось намного раньше.

Определенное значение имел и церковно-юрисдикционный принцип. Например, нельзя было не ввести в список аланских праведников святого Николая Мистика, патриарха Константинопольского, равноапостольными трудами которого была крещена Алания и образована Аланская епархия, 61-я епископия Константинопольского патриархата.

Введены в Список и те святые, которые в своей жизни так или иначе хотя бы соприкоснулись с Алано-Осетией. По этой причине в список вошел преподобный Максим Исповедник и его ученик, которые умерли в ссылке в одной из аланских крепостей.

2. Для правильного понимания подвига того или иного святого очень важен историко-культурно-религиозный контекст, в котором проходила жизнь подвижника. В работе этой проблеме определенное внимание. Кроме текстового научного материала достаточно широко использованы картографические источники и иллюстративный материал.

3. Список святых любой Церкви всегда так или иначе соотносится с конкретной церковной юрисдикцией (например, грузинские, русские, владимирские, святые других Церквей). По этой причине представлена в работе не только история Крещения Алании, но и история ее церковной юрисдикции.

4. Во второй главе решался основной вопрос работы – воссоздать Список лика алано-осетинских святых и подвижников благочестия, когда бы и где бы они не жили, вплоть до нашего дня. По этой причине в Список включен наш почивший современник отец архимандрит Ипполит (Халин), который много заботился о духовном поддержании христианства в Осетии [ПРИЛОЖЕНИЕ Т]. Конечно, это лишь малое начало предстоящей общецерковной работы в этом направлении.

5. Третья глава, представляющая собой церковно-общественную реальность нашего дня, – историю канонизационного процесса по отношению к

Владимирской великой княгине Марии Шварновне (XII век, по происхождению княгиня была осетинкой), – делает данную работу открытой в плане исторической перспективы. Сегодня продолжается церковная и научно-исследовательская работа по выявлению древних и новых аланских святых. Наше дипломное исследование развернуто именно в этом направлении.

Весьма важно накануне великого Юбилея 1100-летия Крещения Алании-Осетии обратить внимание православных христиан на тех святых угодников Божиих, трудами и молитвами которых сквозь века и тысячелетия утверждалось святое Православие на южных рубежах нашего Отечества. Их должно благодарить, возносить к ним молитвы, веря, что они могут нам помочь не только в земных обстоятельствах, но и способствовать достижению Вечной Жизни. Это главный вывод, к которому приводит настоящее исследование.

Список святых Церкви Христовой никогда не может быть завершен, потому что по словам священномученика Ипполита, епископа Римского, «Церковь, всегда рождая Христа, – мужское и совершенное Отроча Божие, проповедуя Бога и человека, учит сему все народы» [26, с. 109]. Это божественное научение рождает святых. И так будет до скончания века.

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ

Источники

Архивные материалы

Архив Владимирского епархиального управления

1. «Акт судебно-медицинского исследования» от 14 ноября 2015 года.
2. Деяние о канонизации великой княгини Марии Шварновны (+1206, в схиме Марфы, основательницы Успенского Княгинина девичьего монастыря во Владимире, местночтимой святой Владимирской земли (Проект).
3. Письмо Илариона, митрополита Восточно-Американского и Нью-Йоркского Первоиерарха Русской Зарубежной Церкви к митрополиту Евлогию от 6 июня 2017 года, № 6-9/17.
4. Письмо Илариона, митрополита Восточно-Американского и Нью-Йоркского Первоиерарха Русской Зарубежной Церкви к митрополиту Евлогию от 24 июля 2017 года, № Исх. номер: 08/07/17.
5. Письмо митрополита Евлогия епископу Панкратию от 23 марта 2016 года, № 115/1-7.
6. Письмо митрополита Евлогия Илариону митрополиту Восточно-Американскому и Нью-Йоркскому Первоиерарху Русской Зарубежной Церкви от 27 июня 2017 года, № 340.
7. Письмо митрополита Евлогия митрополиту Ювеналию (без даты).
8. Письмо митрополита Евлогия патриарху Алексию II от ____ апреля 2000 г. Исх. № ____ 75.
9. Письмо митрополита Евлогия патриарху Кириллу от 16 февраля 2016 года. Исх. № 57/1-6.
10. Письмо митрополита Евлогия Президенту Фонда содействия возрождению духовных, культурных и семейных ценностей имени Великой княгини Марии Ясыни З.К. КУСАЕВОЙ от 11 февраля 2016 года, № 47/1-11а.
11. Письмо Председателя Синодальной комиссии по канонизации святых епископа Панкратия митрополиту Евлогию от 16 марта 2016 года, № 238/03/16.

12. Письмо Председателя Синодальной комиссии по канонизации святых епископа Панкратия митрополиту Евлогию от 8 июня 2016 года, № 322/06/16.
13. Письмо Председателя Синодальной комиссии по канонизации святых епископа Панкратия митрополиту Евлогию от 11 января 2018 года, № 271/01/18.
14. Приложение № 1 к письму митрополита Евлогия митрополиту Ювеналию (без даты): Исторические сведения о почитании Блгв. Вел. кн. Марии на 2 л.
15. Приложение № 2 к письму митрополита Евлогия митрополиту Ювеналию (без даты): Список источников и литературы на 2 л.
16. Справка Председателя экспертной комиссии, главного специалиста Московского Бюро судебно-медицинской экспертизы в области идентификации личности и антропологической реконструкции С.А. Никитина от 16 октября 2017 года.

Опубликованные источники

17. Ипатьевская летопись. Серия «Русские летописи». Т. 11. – Рязань, 2001. 674 с.
18. Миня май, часть 3. – М., 2002. 536 с.
19. *Приселков М.Д.* Троицкая летопись: Реконструкция текста. – М., 1950. 516 с.
20. ПСРЛ, том XXI. Издание 1-е. Половина 1-ая. Книга Степенная царского родословия (1-10 степени грани). – СПб., 1908. 350 с.
21. ПСРЛ, том XXI. Издание 1-е. Половина 2-ая. Книга Степенная царского родословия (11-17 степени грани). – СПб., 1913. 370 с.
22. Тверские летописи [Летописец Рогожский. Летописный сборник, именуемый Тверской летописью]. – Тверь, 1999. с. 252.

Литература

Монографические исследования

23. *Бахрах Бернард С.* Аланы на Западе. – М., 1993. 191 с.

24. *Гюева И.А.* Русская Православная церковь в истории Северной Осетии (XX – нач. XXI в.). – Владикавказ, 2005. 172 с.
25. *Голубинский Е.Е.* История канонизации святых в Русской Церкви. Изд. 2-е. – М., 1903. 606 с.
26. *Горбачук Г.Н.* Личная религиозная идентичность: формирование, социокультурная реализация (на материалах творчества С.И. Фуделя): монография. – Владимир, 2011. 268 с.
27. *Дворкин А.Л.* Очерки по истории Вселенской Православной Церкви: курс лекций. – Нижний Новгород, 2005. 924 с.
28. *Емельянова Н.М.* Мусульмане Осетии: на перекрестке цивилизаций. – М., 2003. 359 с.
29. Историческое описание первоклассного Княгинина Успенского женского монастыря в губ. гор. Владимире: Составлено на основании архивных документов, хранящихся в монастыре и частью в Московском архиве Министерства юстиции. – Москва, 1900. 130 с.
30. *Картлис Цховреба.* История Грузии. – Тбилиси, 2008. 456 с.
31. *Качмазова М., Дигоев Г., Кантемиров Г.* Дорогами отцов. – Владикавказ, 2006 (рукопись).
32. Книга памяти жертв политических репрессий РСО-А. Т.1. – Владикавказ, 1999. С. 63-272.
33. *Кузнецов В.А.* Христианство на Северном Кавказе до XV века. – Пятигорск, 2007. 200 с.
34. *Ляшевский Стефан.* История христианства в Земле Русской с I по XI век. – М., 2002. 320 с.
35. *Макарий (Булгаков)* митрополит Московский и Коломенский. История Русской Церкви. Книга первая. – М., 1994. 408 с.
36. Настольная книга священнослужителя. Т. 2. – М., 1978. 800 с.
37. Настольная книга священнослужителя. Т. 3. – М., 1979. 800 с.
38. *Порфирий, иеромонах (архимандрит):* "Великая княгиня Мария, основательница Успенского женского монастыря во Владимире". – 1891 г.

39. *Потто В.А.* Кавказская война: В 5 т.; Т. 1: С древнейших времен до Ермолова. – Ставрополь, 1994. 672 с.
40. *Потто В.А.* Кавказская война: В 5 т.; Т. 2: Ермоловское время. – Ставрополь, 1994. 688 с.
41. *Потто В.А.* Кавказская война: В 5 т.; Т. 5: Время Паскевича. – Ставрополь, 1994. 400 с.
42. *Сиренов А. В.* Путь к Граду Китежу. Князь Георгий Владимирский в истории, житиях, легендах. – СПб., 2003. 227 с.
43. *Темниковский Е.* К вопросу о канонизации святых. – Ярославль, 1903. 77 с.
44. *Чичинадзе З. И.* История Осетии по грузинским источникам. – Тбилиси, 1915. 167 с.

Статьи

45. Абазгийская епархия // Православная энциклопедия. Т. 1. – М., 2000. С. 25-27.
46. Аланы // Энциклопедический словарь под редакцией Андреевского И.Е. Т. 1. – СПб., 1890. С. 353.
47. Анастасий Апокрисиарий // Православная энциклопедия. Т. 2. – М., 2001. С. 246.
48. *Артамонов М.И.* Киммерийцы и скифы. – Л., 1974. С. 32.
49. *Волков Н.* Николай Мистик, Патриарх Константинопольский (896-925 гг.) // Прибавления к творениям св. Отцов. Ч. 20. Кн. 2. – М., 1861. С. 163-265.
50. *Горбачук Г.Н.* протоиерей. Проблема этнического происхождения Владимирской великой княгини Марии Шварновны // Свеча – 2018. Т. 34. – Владимир, 2018. (сборник находится в производстве).
51. Дионисий Малый // Православная энциклопедия. Т. 15. – М., 2007. С. 349-352.
52. Евстафий Аписильский // Православная энциклопедия. Т. 17. – М., 2008. С. 310-311.

53. *Литвина А.Ф., Успенский Ф.Б.* Кем была «Мария Всеволожая»? Отчество и происхождение трех русских княгинь XII в. // ДГВЕ, 2004. – М., 2006. С. 334-347.
54. *Макарий (Веретенников), архимандрит, Чичуров И.С.* Христианство на территории исторической России до ее крещения // Православная энциклопедия. – М., 2000. С. 37.
55. *Малахов С. Н.* 2000. Христианизация Алании в 912-922 гг. (по письмам Николая Мистика) // Мир православия. Сборник научных статей. Вып. III. – Волгоград. С. 28-36.
56. *Мамиев Михаил.* Аланское православие в Нартовском эпосе // Журнал Владикавказской епархии: Чырыстон ИР. Православная Алания. – 2017. – № 1 (6). С. 18-23.
57. О.Н.А. Илия, Лукиан, Зотик и Валериан // Православная энциклопедия. Т. 22. – М., 2009. С. 306.
58. *Перфильева Л.А.* Аланская епархия // Православная энциклопедия. Т. 1. – М., 2000. С. 440-444.
59. Раскопки. // Библейская Энциклопедия Брокгауза. Фритц Ринекер, Герхард Майер. – Кременчуг, 1999. С. 821.
60. *Сургуладзе М.* Антоний Месх // Православная энциклопедия. Т. 2. – М., 2001. С. 672.

Электронные ресурсы

Ресурсы удаленного доступа

61. Аланская епархия. [Электронный ресурс] Древо. Открытая православная энциклопедия. URL: <http://drevo-info.ru/articles/22373.html> (дата обращения: 25.02.2018).
62. Блаженная старица Анастасия (Андреева), Владикавказская. Протокол №1 заседания епархиального совета Владикавказской и Аланской епархии [Электронный ресурс]. Сайт Владикавказской и Аланской епархии. URL:

<https://blagos.ru/content/protokol-no1-zasedaniya-eparhialnogo-soveta-vladikavkazskoy-i-alanskoj-eparhii> (дата обращения: 26.03.2018).

63. *Вахрушкин С.Ю.* «Преподобен ли "преподобный" Феодосий Кавказский????» [Электронный ресурс]. Без Любви всё ничто. Православный Форум апостола Андрея Первозванного. URL:

<http://www.cirota.ru/forum/view.php?subj=6321> (дата обращения: 16.04.2018).

64. *Владислав Цыпин, прот.* Богословско-канонические основания прославления святых. [Электронный ресурс]. URL:

<http://kanonkom.ru/docs/bogoslovsko-kanonicheskie-osnovaniya-proslavleniya-svyatyh.html> (дата обращения: 13.03.2018).

65. В месяцеслов Русской Православной Церкви включены имена древних святых, подвизавшихся в западных странах, и святых, издревле почитаемых в Грузинской Православной Церкви [Электронный ресурс]. Официальный сайт Московского Патриархата. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/5195221.html> (дата обращения: 15.05.2018).

66. Во Владикавказе состоялось первое заседание епархиальной Комиссии по канонизации святых [Электронный ресурс]. Официальный сайт Владикавказской и Аланской епархии. URL: <https://clck.ru/D4mNP> (дата обращения: 24.03.2018).

67. Гермоген (Максимов), епископ Аксайский. [Электронный ресурс]. Новомученики и Исповедники Русской Православной Церкви XX века. (с) ПСТГУ, ПСТБИ (с). Братство во Имя Всемилощивого Спаса. URL: <https://clck.ru/D4oTх> (дата обращения: 24.03.2018).

68. *Гюева И.А.* Скифские и аланские епархии и святые [Электронный ресурс]. stpds.ru. URL: http://www.stpds.ru/userfiles/file/I_A_Gioeva.docx (дата обращения: 22.02.2018).

69. Древний Скифополис (Бейт-Шеан) [Электронный ресурс]. Занимательный Израиль. Livejournal. URL: <https://all-israel.livejournal.com/634774.html> (дата обращения: 7.05.2018).

70. Евфросиниевские чтения. Женский лик святости. [Электронный ресурс]. URL: <https://histgeogr.livejournal.com/268763.html> (дата обращения: 03.04.2018).
71. Ещё раз об увековечении памяти Марии-Ясыни – великой просветительницы земли Русской [Электронный ресурс]. Богослов. RU. URL: <http://www.bogoslov.ru/text/4285532.html> (дата обращения: 03.04.2018).
72. Иосиф (Чепиговский) [Электронный ресурс] Древо – открытая православная энциклопедия. URL: <https://drevo-info.ru/articles/13672286.html> (дата обращения: 24.03.2018).
73. История Алушты [Электронный ресурс]. Туристический портал города Алушты. URL: 36560.ru/история-Алушты/.html (дата обращения: 20.02.2018).
74. История Владикавказской епархии [Электронный ресурс]. Сайт Владикавказской и Аланской епархии. URL: <https://blagos.ru/content/istoriya-vladikavkazskoy-eparhii> (дата обращения: 19.03.2018).
75. Какая история у Чехии? [Электронный ресурс]. URL: <http://travelask.ru/questions/9116-kakaya-istoriya-u-chehii> (дата обращения: 03.04.2018).
76. Конференция «Отечество, возвеличенное трудами предков. Мария Ясыня: от аланской княжны до святой русской княгини» [Электронный ресурс]. Новости Владимиро-Суздальского музея-заповедника. 12.11.2014. URL: <http://vladmuseum.ru:8085/rus/news/index.php?id=56187> (дата обращения: 03.04.2018).
77. Лучанинов В.Я. Люди Грузинской Церкви. Древняя епархия [Электронный ресурс]. ВикиЧтение. URL: <https://history.wikireading.ru/396847> (дата обращения: 22.03.2018).
78. Мария Шварновна [Электронный ресурс]. Древо - открытая православная энциклопедия. URL: <https://drevo-info.ru/articles/14758.html> (дата обращения: 3.05.2018).
79. Мощи святых Ксанских мучеников Бидзины, Шалвы и Элизбара [Электронный ресурс]. Аланский Богоявленский женский монастырь. URL:

<http://alanmon.ru/nash-monastyr/svyatyni/moshchi-svyatykh-ksanskikh-muchenikov-bidziny-shalvy-i-elizbara> (дата обращения: 07.05.2018).

80. *Погребной А. И.* Особенности христианизации Западной Алании во второй половине VII-XIV вв. [Электронный ресурс]. disserCat – электронная библиотека диссертаций. URL: <https://clck.ru/DGiu9> (дата обращения: 30.04.2018).

81. Преподобный Иоанн (Майсурадзе), архимандрит и преподобный Георгий (Мхеидзе). [Электронный ресурс]. Сайт: азбука веры. URL: <https://azbyka.ru/days/sv-ioann-majsuradze> (дата обращения: 26.03.2018).

82. Преподобный Пимен Салосский, монах. [Электронный ресурс]. Азбука веры. URL: <https://azbyka.ru/days/sv-pimen-salosskij> (дата обращения: 20.03.2018).

83. Происхождение слова «чех» [Электронный ресурс]. URL: <https://clck.ru/D7Jr9> (дата обращения: 03.04.2018).

84. Происхождение фамилии Чех. [Электронный ресурс]. Analizfamilii.ru. URL: <https://www.analizfamilii.ru/Cekh/proishozhdenie.html> (дата обращения: 03.04.2018).

85. *Ребров Дмитрий.* Православие с осетинским акцентом. [Электронный ресурс]. Журнал «Нескучный сад». URL: <http://www.nsad.ru/articles/pravoslavie-s-osetinskim-akcentom> (дата обращения: 24.03.2018).

86. Святитель *Филарет Черниговский (Гумилевский)*. Святые южных славян [Электронный ресурс]. Сайт «Азбука веры». URL: https://azbyka.ru/otechnik/Filaret_Chernigovskij/svjatyje-yuzhnyh-slavjan/4 (дата обращения: 1.03.2018).

87. Святой великомученик Меркурий [Электронный ресурс]. Официальный сайт Московского Патриархата. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/912779.html> (дата обращения: 20.02.2018).

88. Святой Христодул, званный Осетином, Философ (XIII в.) [Электронный ресурс]. URL: <http://www.holytrinityorthodox.com/ru/calendar/los/August/18-11.htm> (дата обращения: 1.03.2018).

89. Священноисповедник Мелхиседек, архиепископ Красноярский и Енисейский. [Электронный ресурс]. Новомученики и Исповедники Русской Православной Церкви XX века. (с) ПСТГУ, ПСТБИ (с). Братство во Имя Всемилоостивого Спаса. URL: <https://clck.ru/D4p84> (дата обращения: 24.03.2018).
90. Священноисповедник Михаил Иванович Попов, протоиерей [Электронный ресурс]. Виртуальный музей Новомучеников и исповедников Земли Архангельской. URL: <http://arhisповедniki.ru/cardfile/3300/> (дата обращения: 24.03.2018).
91. Священномученик архиепископ Никодим (Кротков). [Электронный ресурс]. Новомученики и Исповедники Русской Православной Церкви XX века. (с) ПСТГУ, ПСТБИ (с). Братство во Имя Всемилоостивого Спаса. URL: <https://clck.ru/D4o4J> (дата обращения: 24.03.2018).
92. Священномученик Иван Иванович Игуменцев, пресвитер. [Электронный ресурс]. Новомученики и Исповедники Русской Православной Церкви XX века. (с) ПСТГУ, ПСТБИ (с). Братство во Имя Всемилоостивого Спаса. URL: <https://clck.ru/D4ohW> (дата обращения: 24.03.2018).
93. Священномученик Иоанн (Восторгов). Жития новомучеников и исповедников российских XX века. [Электронный ресурс]. Азбука веры. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Zhitija_svjatykh/zhitija-novomuchenikov-i-ispovednikov-rossijskih-xx-veka/70 (дата обращения: 26.03.2018).
94. Священномученик Иоанн Талантов, пресвитер. [Электронный ресурс]. Новомученики и Исповедники Русской Православной Церкви XX века. (с) ПСТГУ, ПСТБИ (с). Братство во Имя Всемилоостивого Спаса. URL: <https://clck.ru/D4nPR> (дата обращения: 24.03.2018).
95. Священномученик Фаддей (Успенский), архиепископ Тверской. [Электронный ресурс]. Азбука веры. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Faddej_Uspenskij/ (дата обращения: 24.03.2018).
96. Священный Синод определил порядок формирования Соборов святых отдельных епархий и митрополий [Электронный ресурс]. Официальный сайт

Московского Патриархата. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/5028466.html>
(дата обращения: 05.05.2018).

97. Спасительница аланских детей Нана – Задалеская [Электронный ресурс].

Ныхас – осетинский информационный портал URL:

<http://www.nykhas.ru/129997/spasitelnica-alanskikh-detey-nana-za/> (дата
обращения: 07.05.2018).

98. Сухий Месукевийский [Электронный ресурс]. Adamovka.ru. URL:
<http://adamovka.ru/saint/?id=1906> (дата обращения: 20.02.2018).

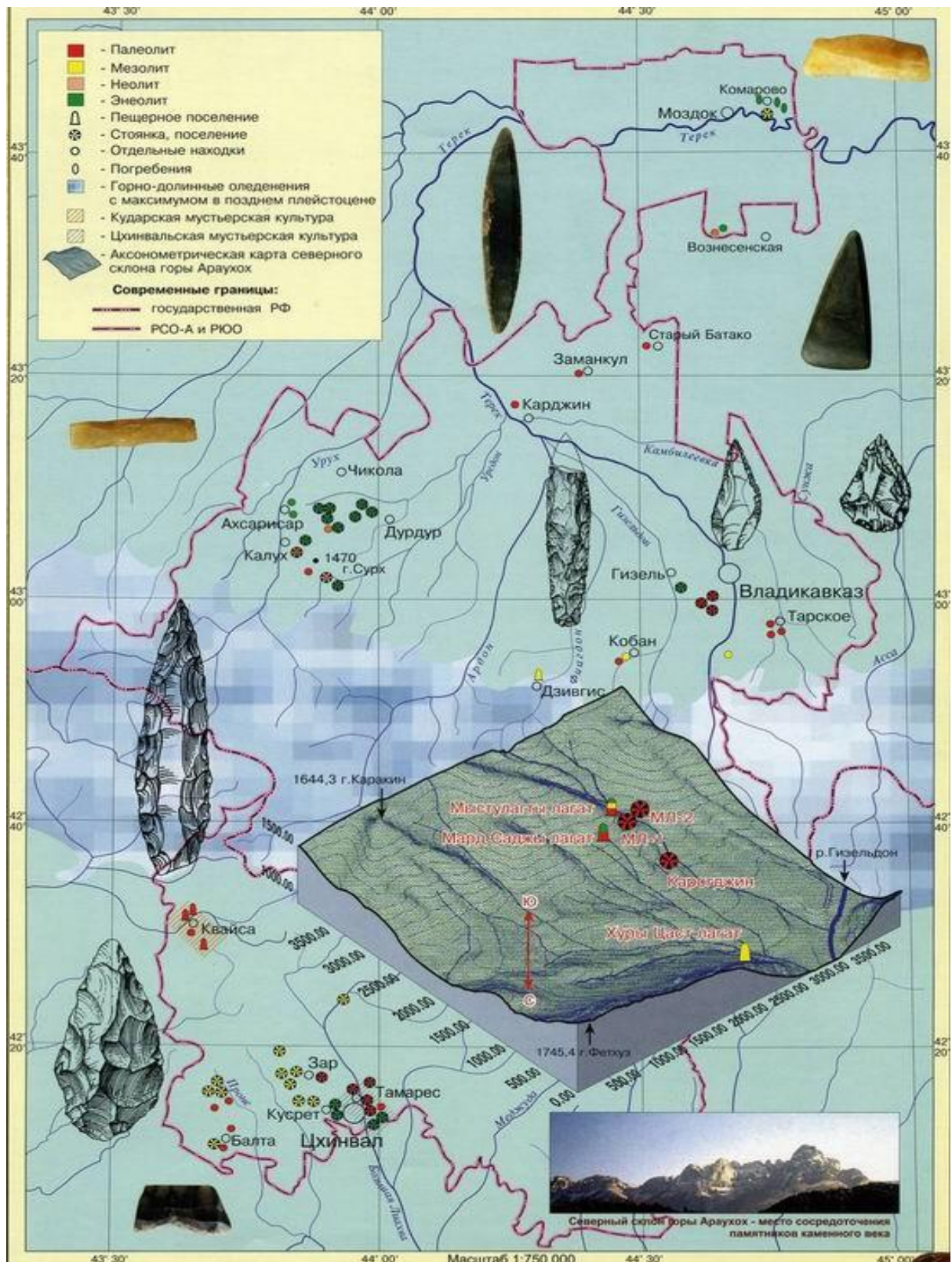
99. *Татищев В. Н.* История Российская. Части 2-4. [Электронный ресурс].
URL: http://statehistory.ru/books/Vasiliy-Tatishchev_Istoriya-Rossiyskaya--CHasti-2-4/32 (дата обращения: 3.05.2018).

100. *Феодор.* Аланское послание [Электронный ресурс]. URL:
<https://clck.ru/D462a> (дата обращения 22.03.2018).

101. Храм святой благоверной Тамары, царицы Грузинской [Электронный
ресурс]. Берлинско-Германская епархия (Московский Патриархат).

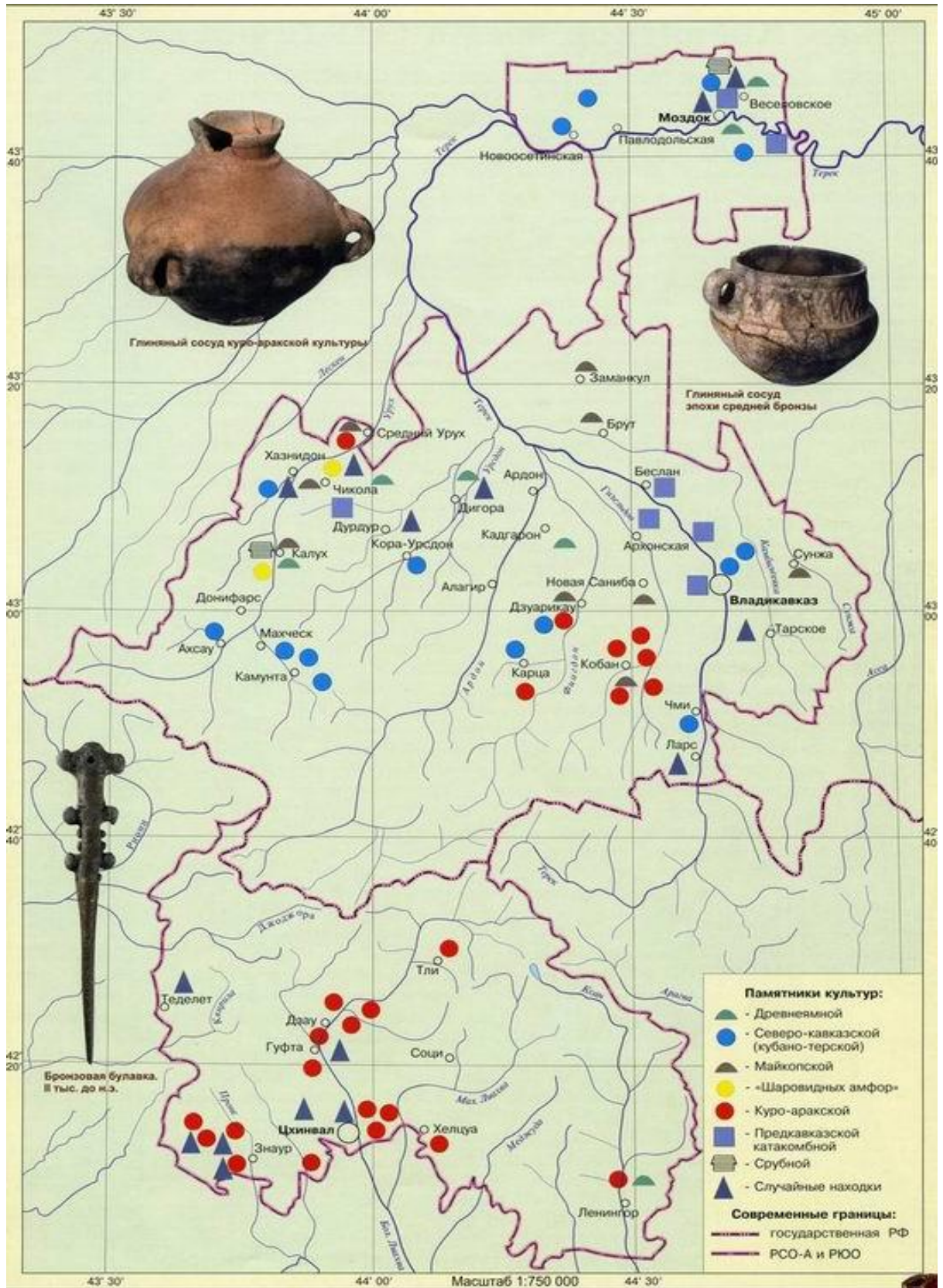
URL: www.rok-aachen.de/index.php?id=9 (дата обращения: 1.03.2018).

102. Alanica – история аланов [Электронный ресурс]. URL:
<http://archive.is/sAtCh> (дата обращения: 1.03.2018).

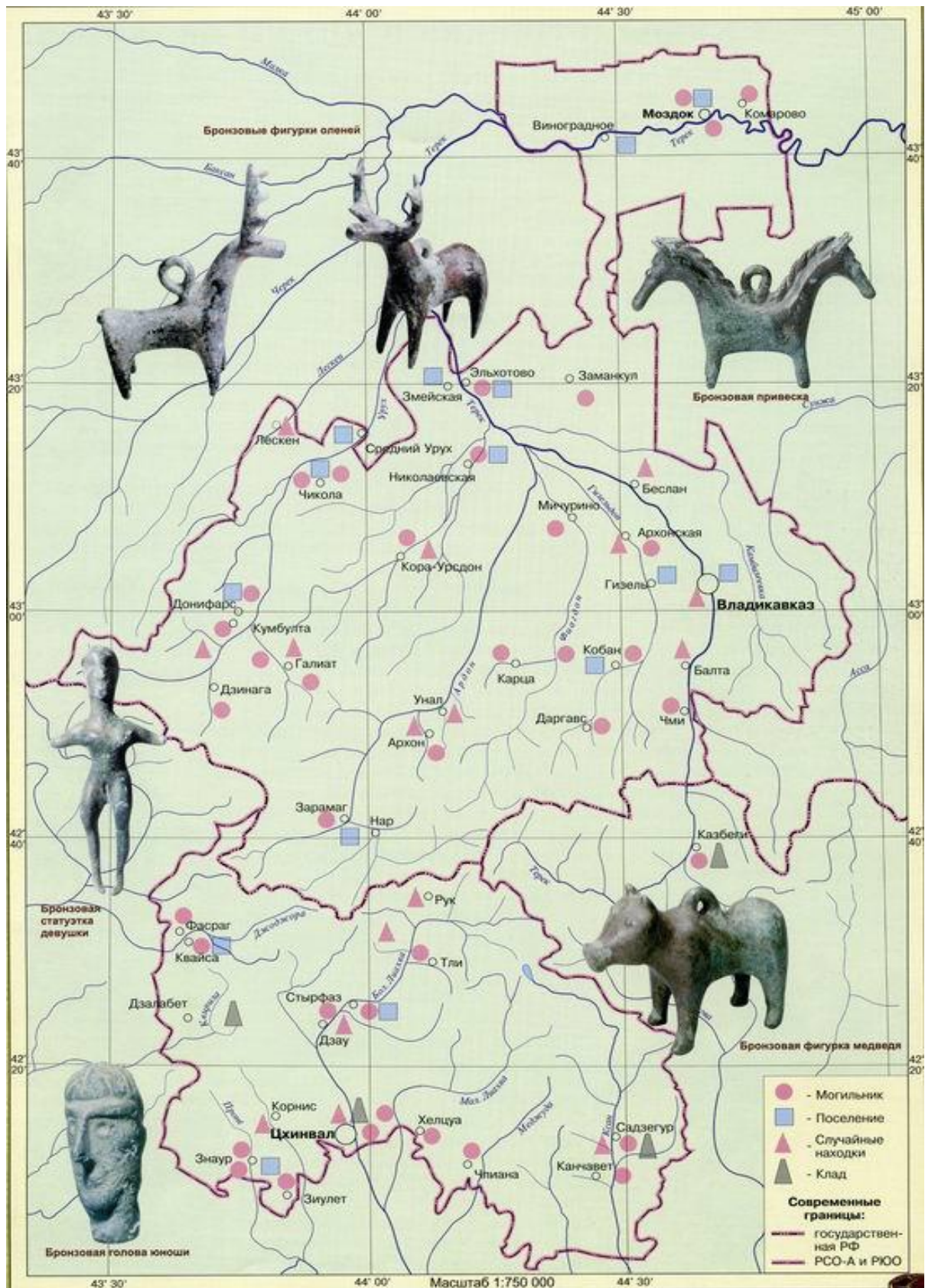


Карты Алании-Осетии.

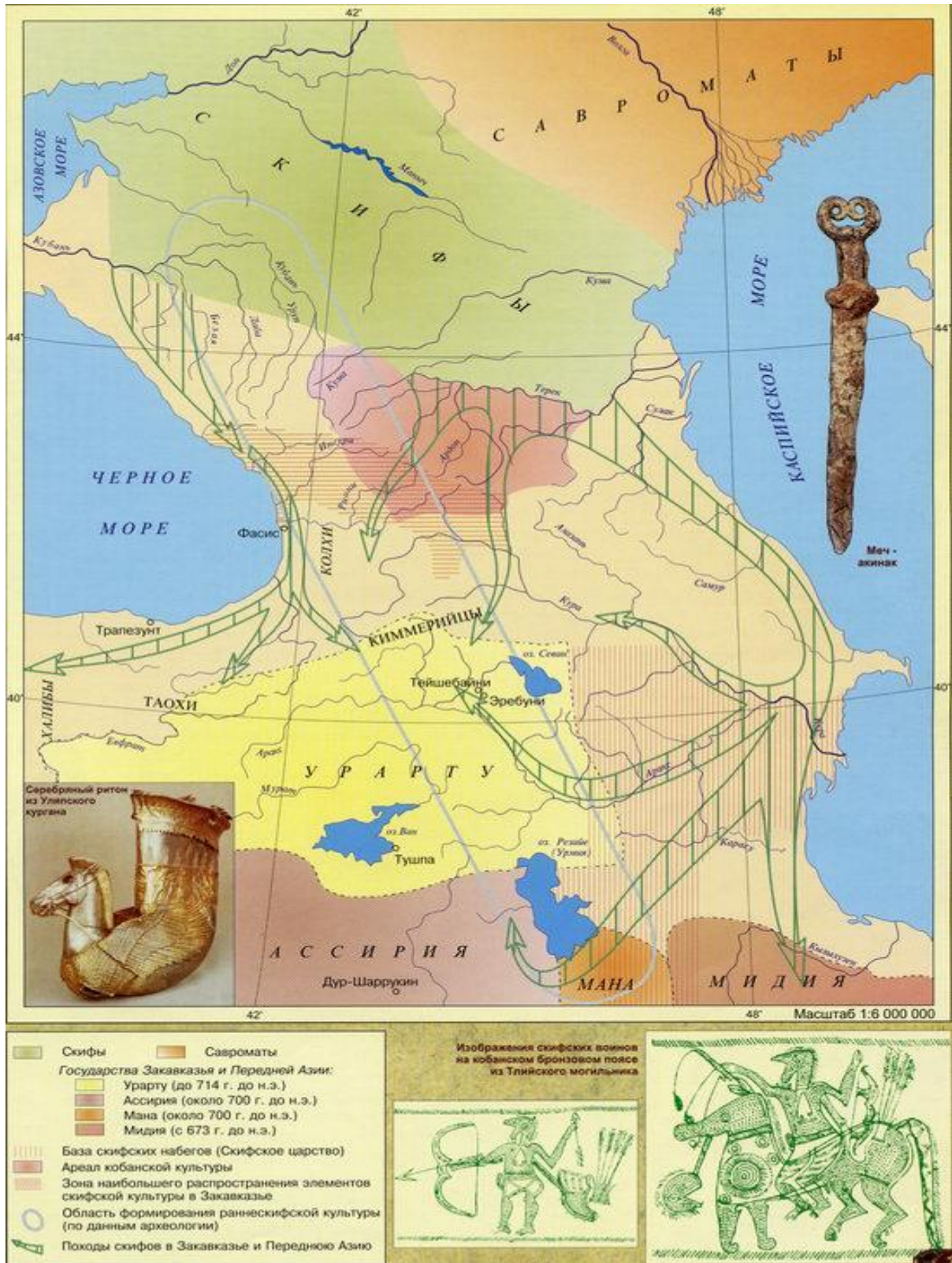
Карта № 1. Каменный век. Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



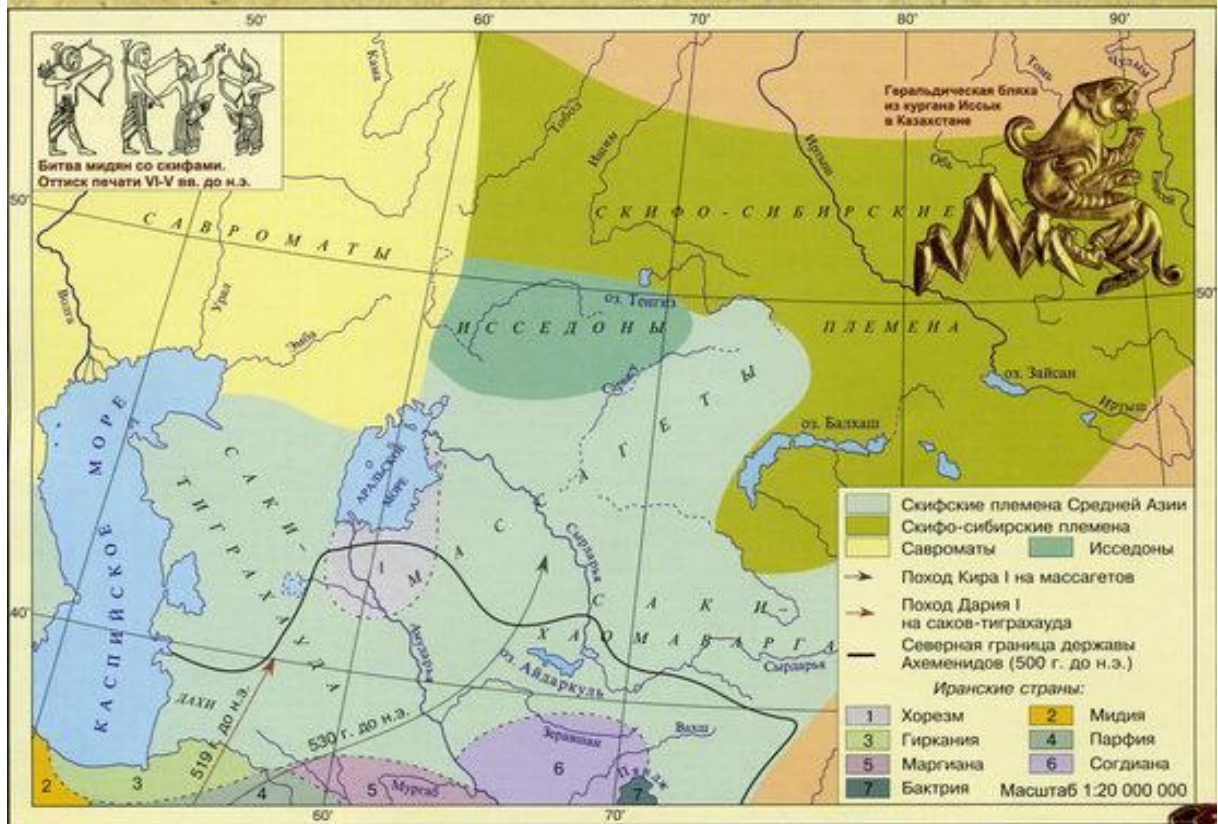
Карта № 2. Эпоха ранней и средней бронзы (нач. III - сер. II тыс. до н.э.). Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



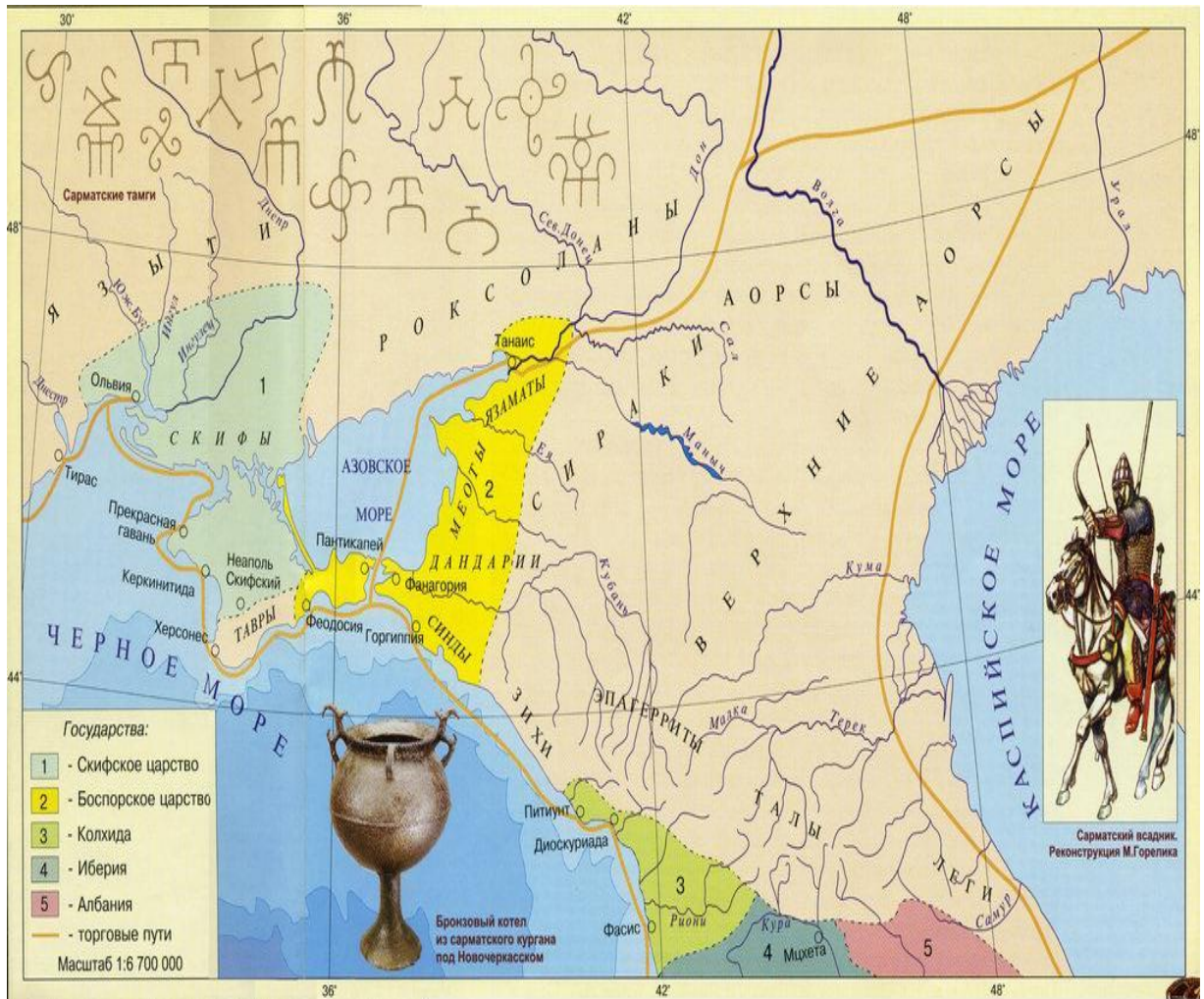
Карта № 3. Кобанское время (XIV-IV вв. до н.э.). Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



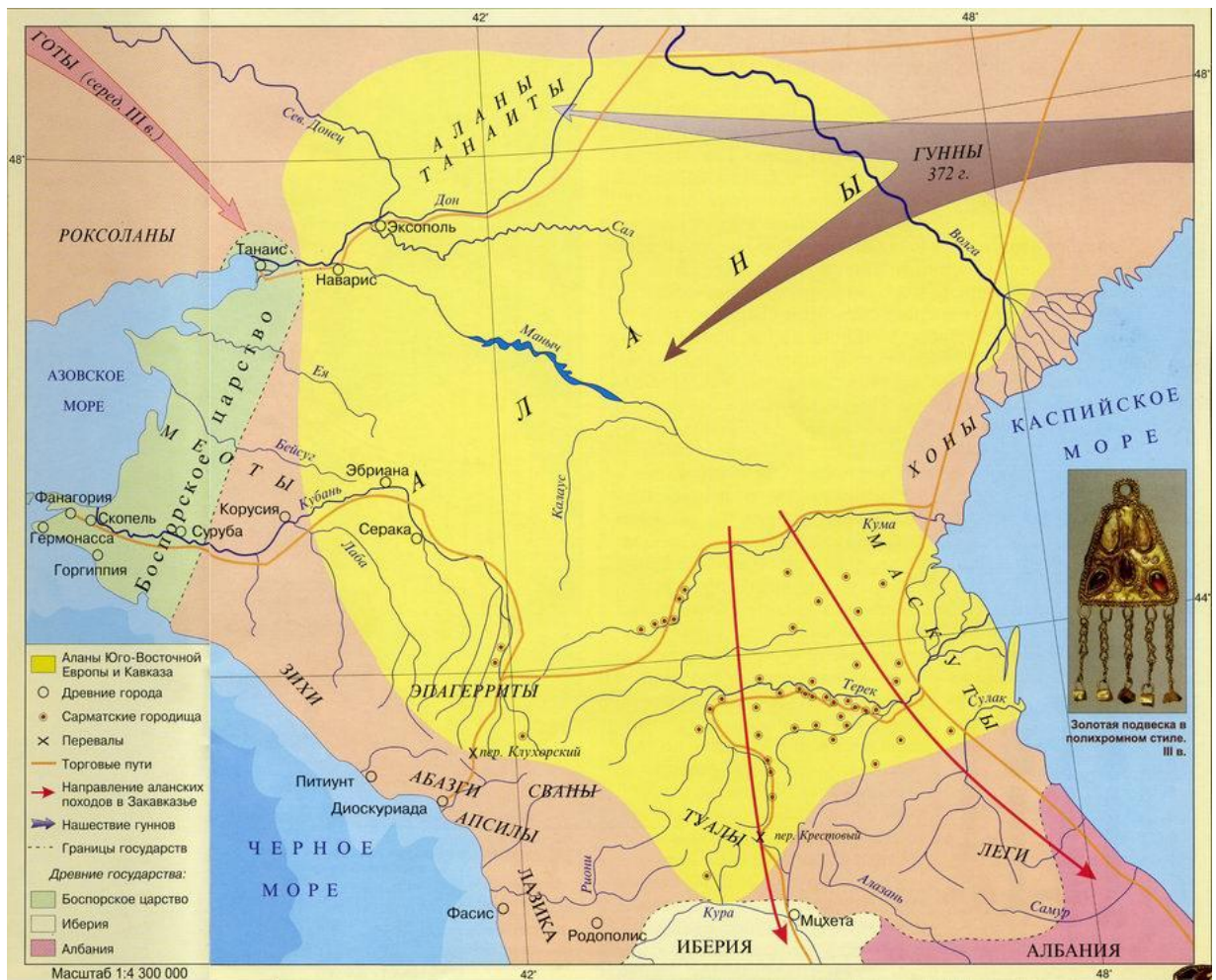
Карта № 4. Скифы и Кавказ в VIII-VII вв. до н.э. Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



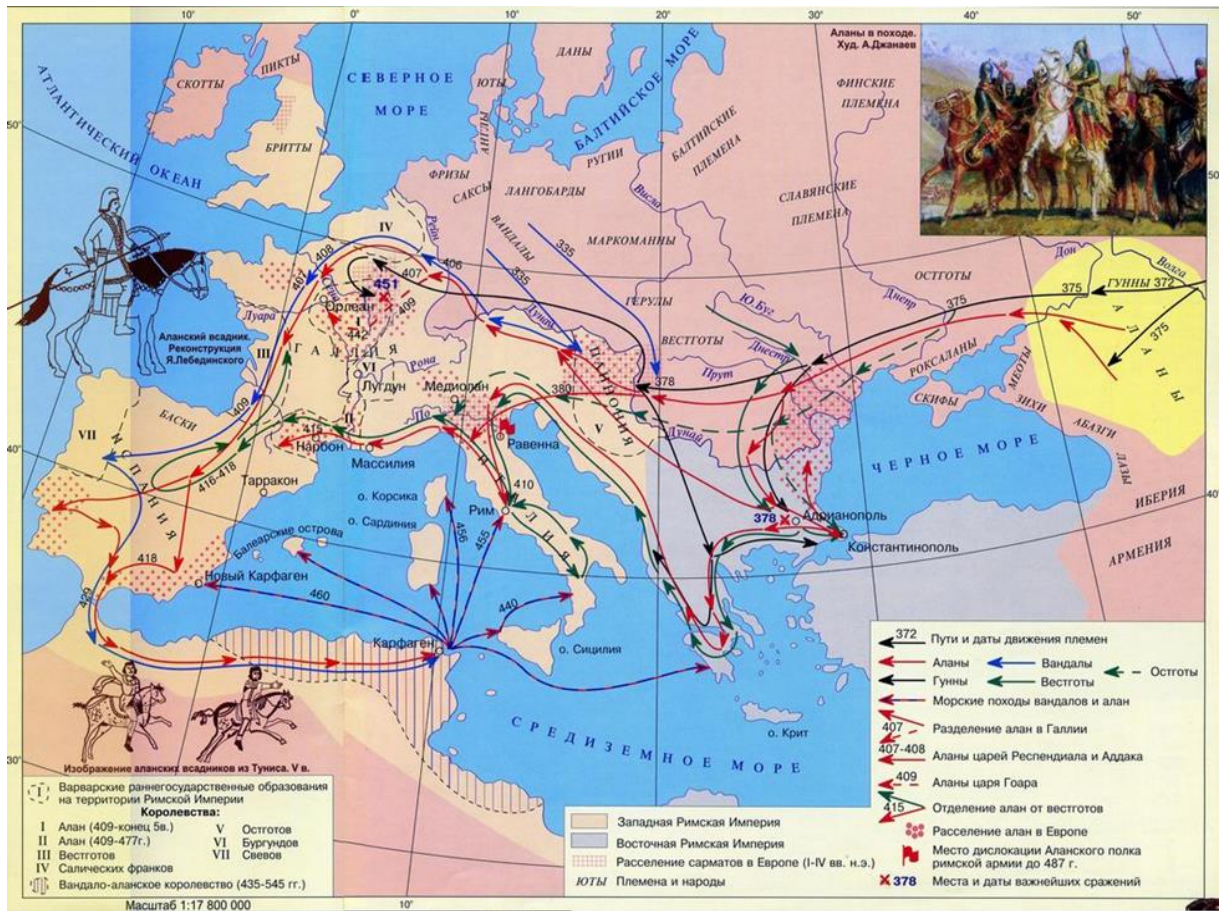
Карта № 5. Скифский мир (VII-IV вв. до н.э.). Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



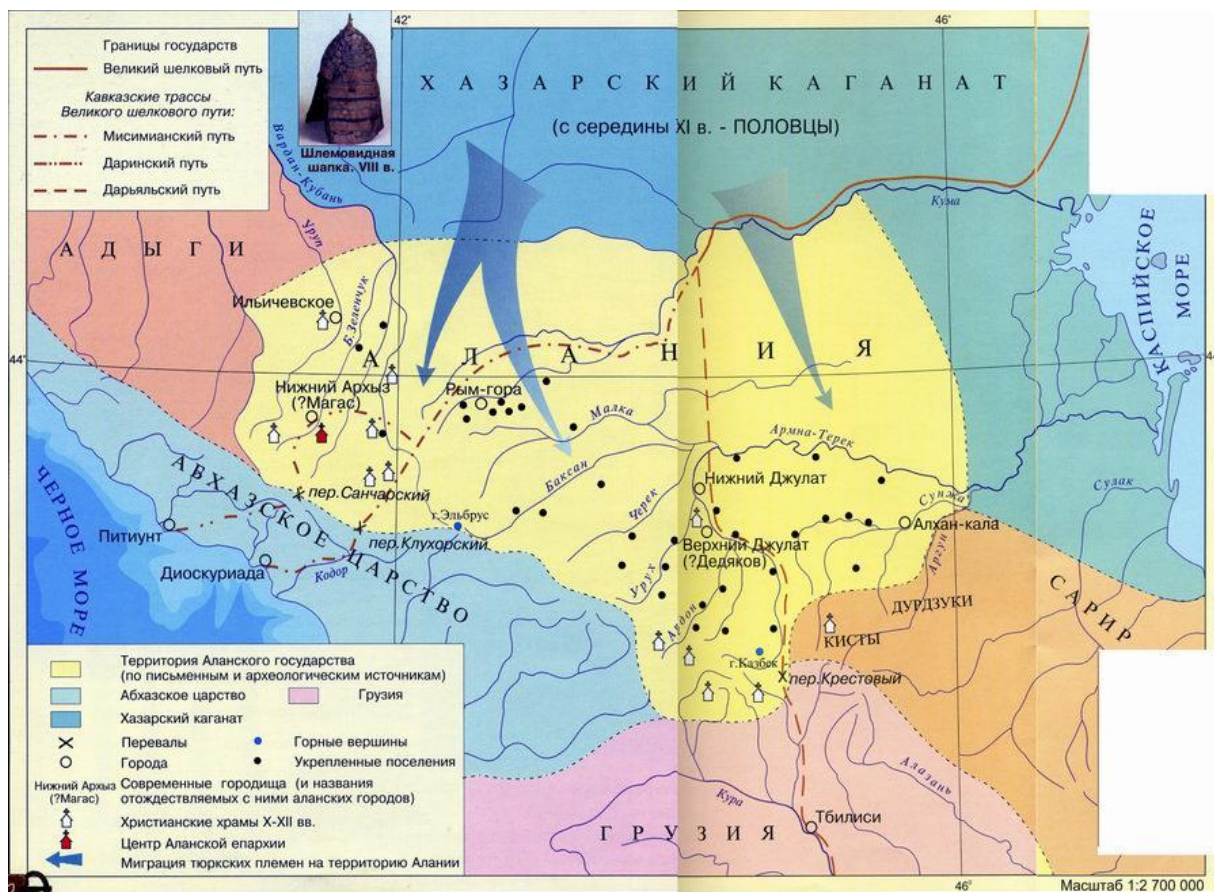
Карта № 6. Сарматы (III в. до н.э. - I в. н.э.). Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



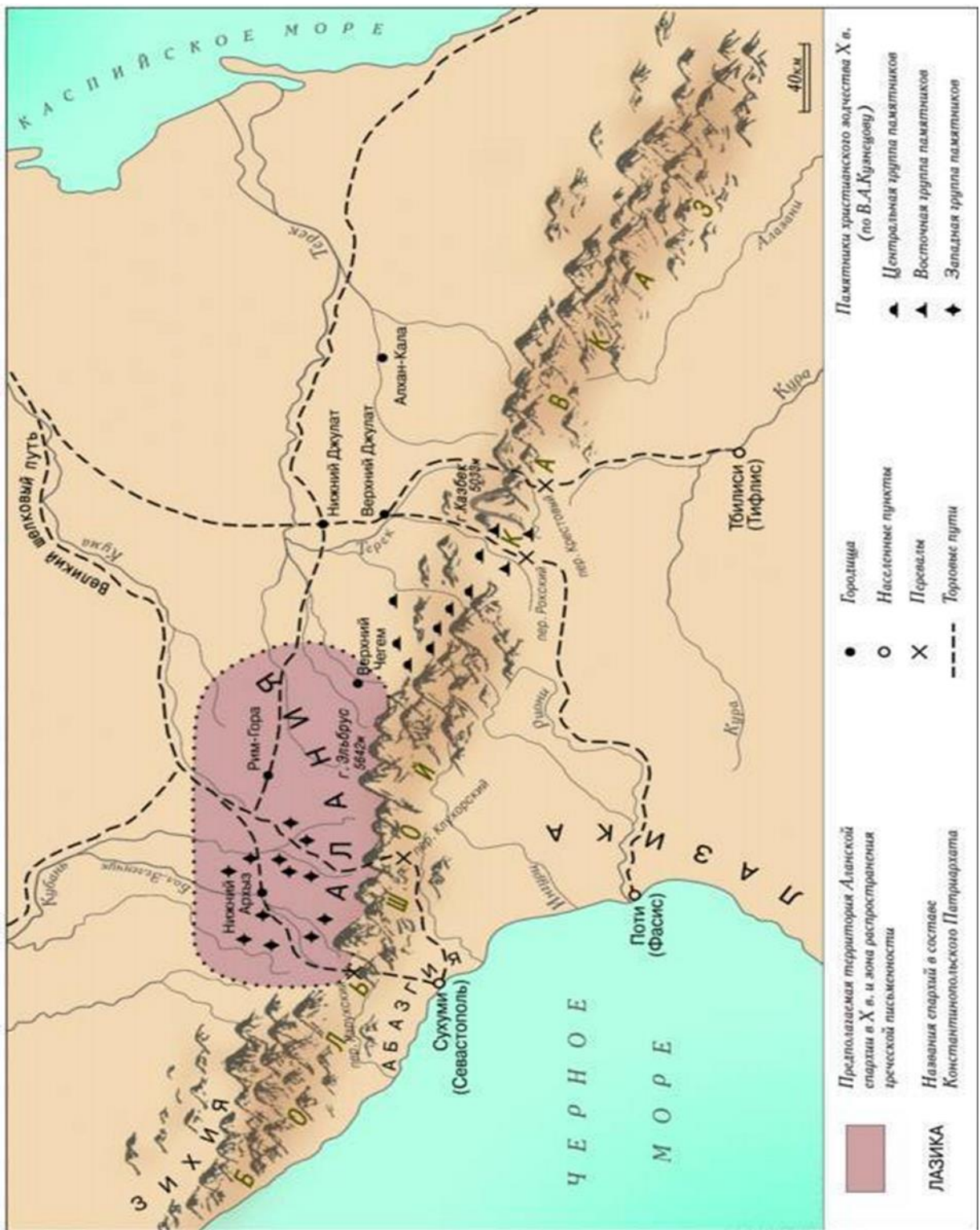
Карта № 7. Аланы в I-IV вв. Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



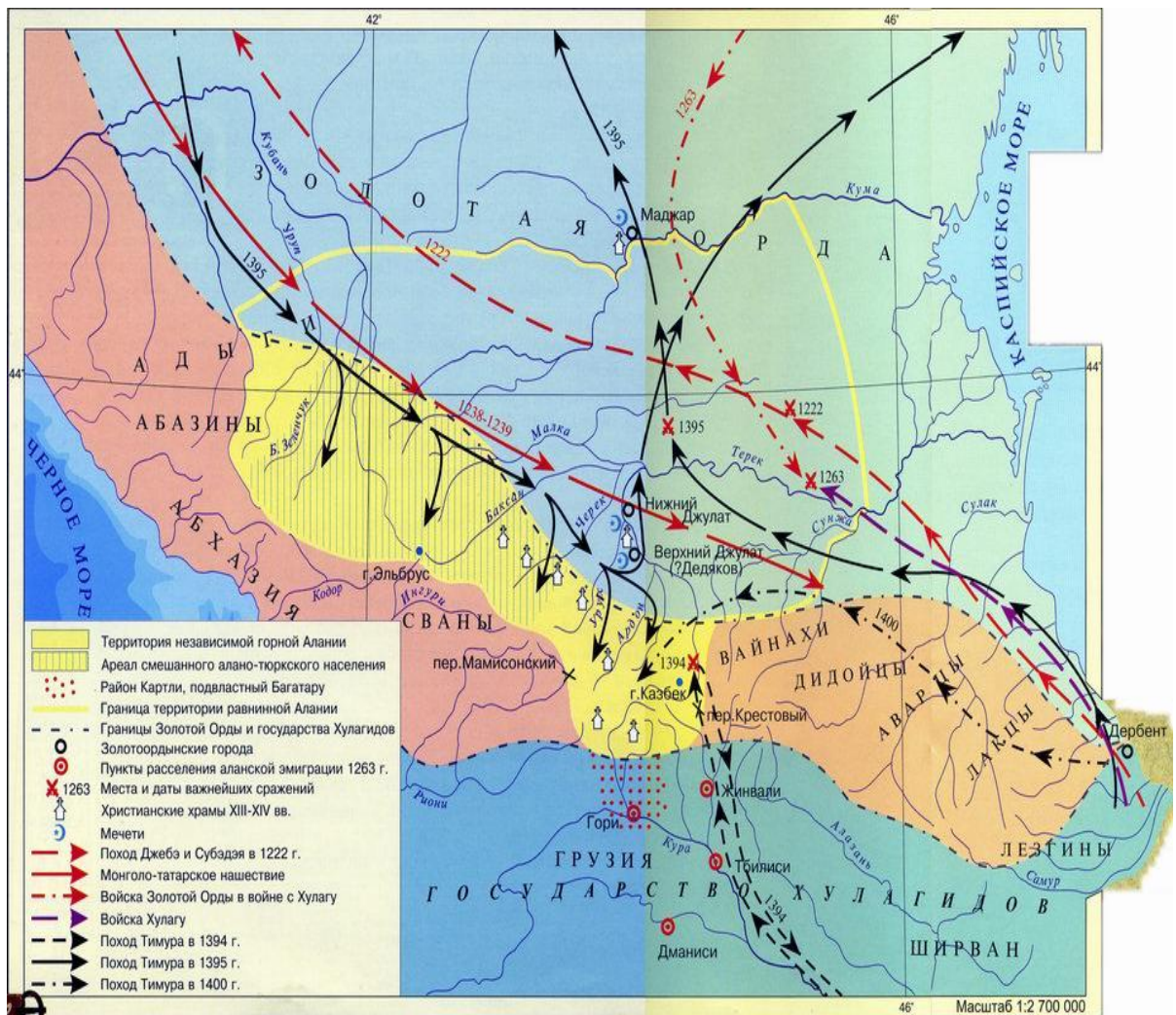
Карта № 8. Аланы в Великом переселении народов (конец IV - начало VI в.). Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



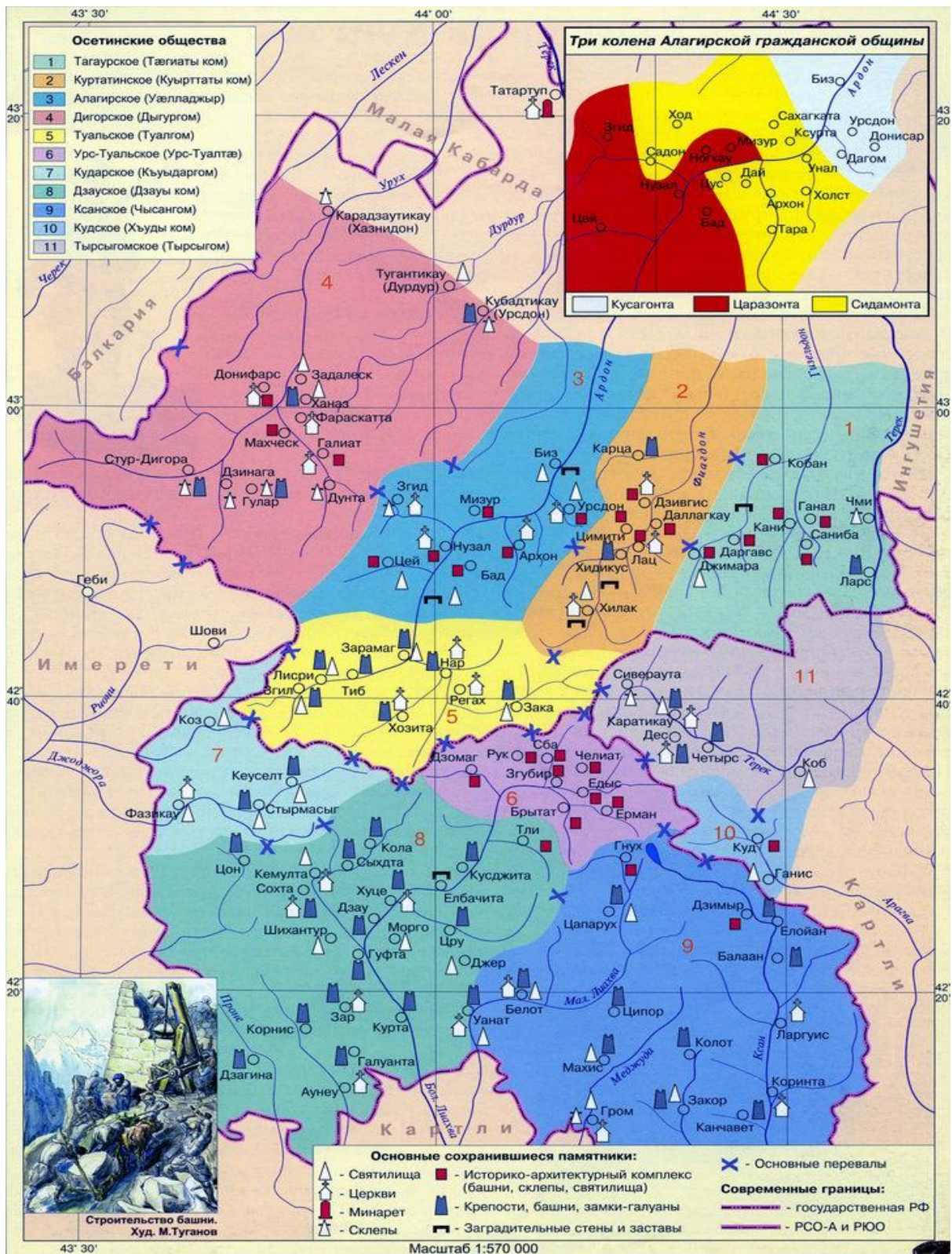
Карта № 9. Алания в VII-XII вв. Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



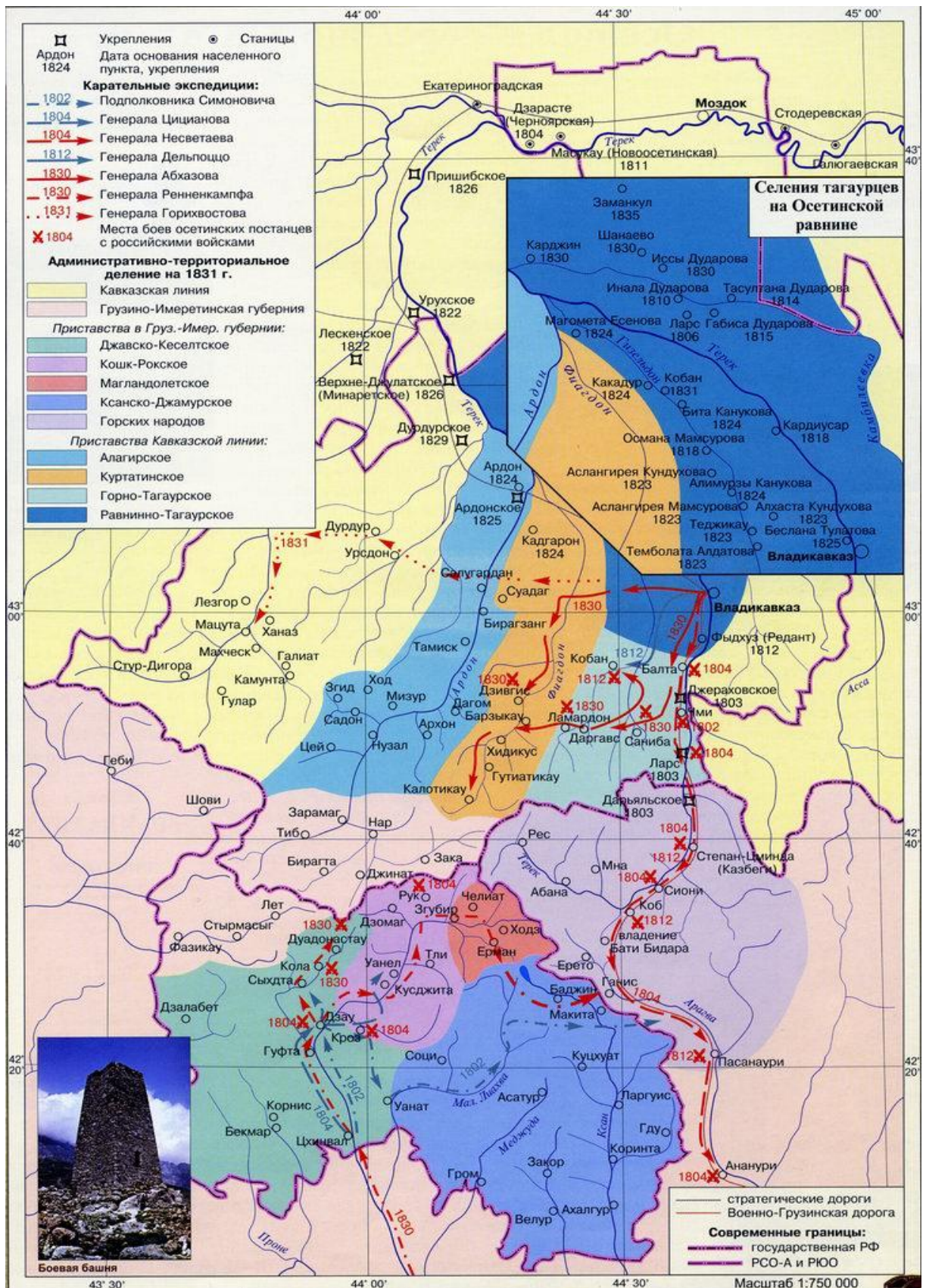
Карта № 10. Предполагаемая территория Аланской епархии и памятники христианского зодчества в X веке. Аланская епархия // Православная энциклопедия. Т. 1. – М., 2000. С. 441.



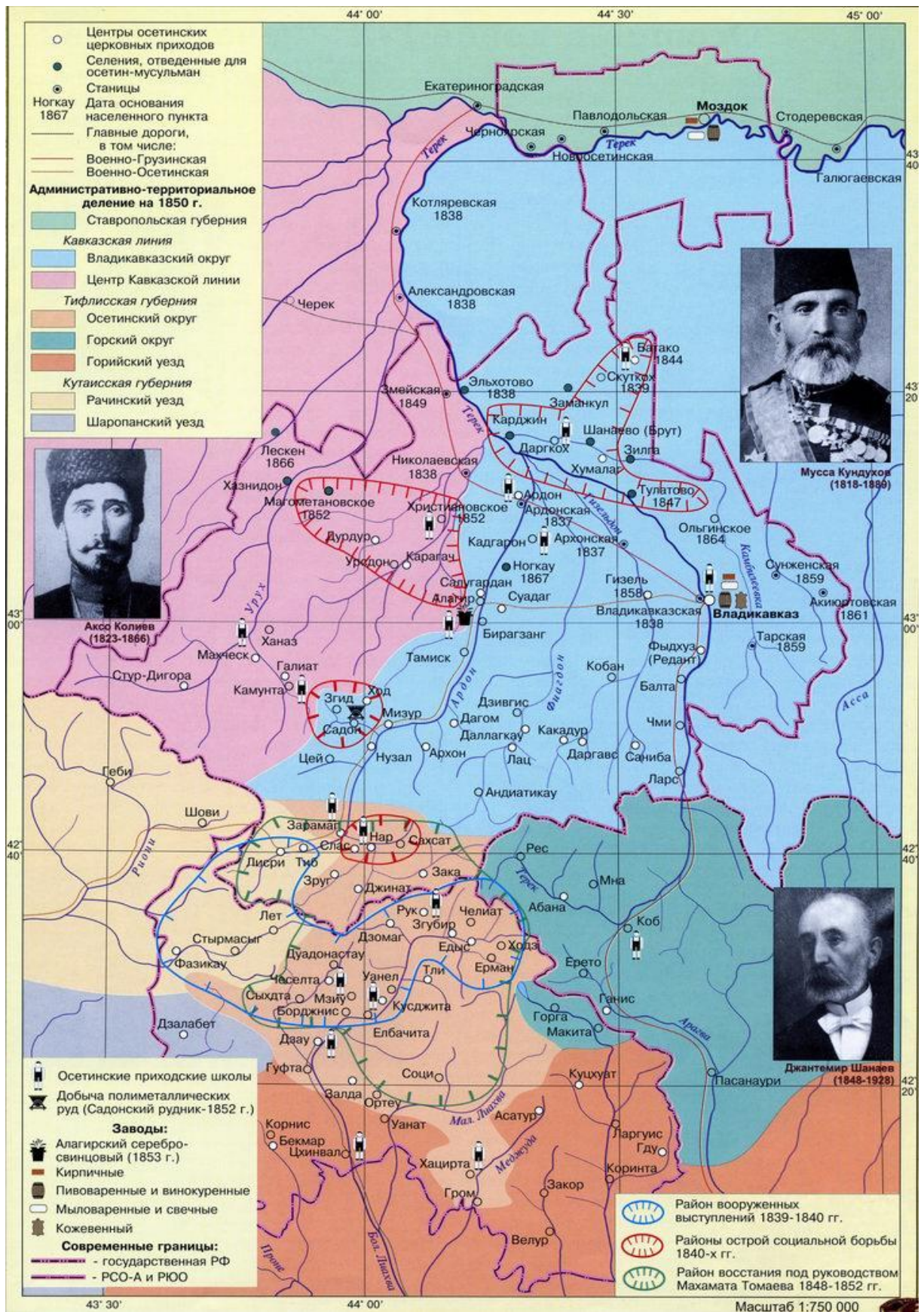
Карта № 11. Алания в XIII-XIV вв. Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



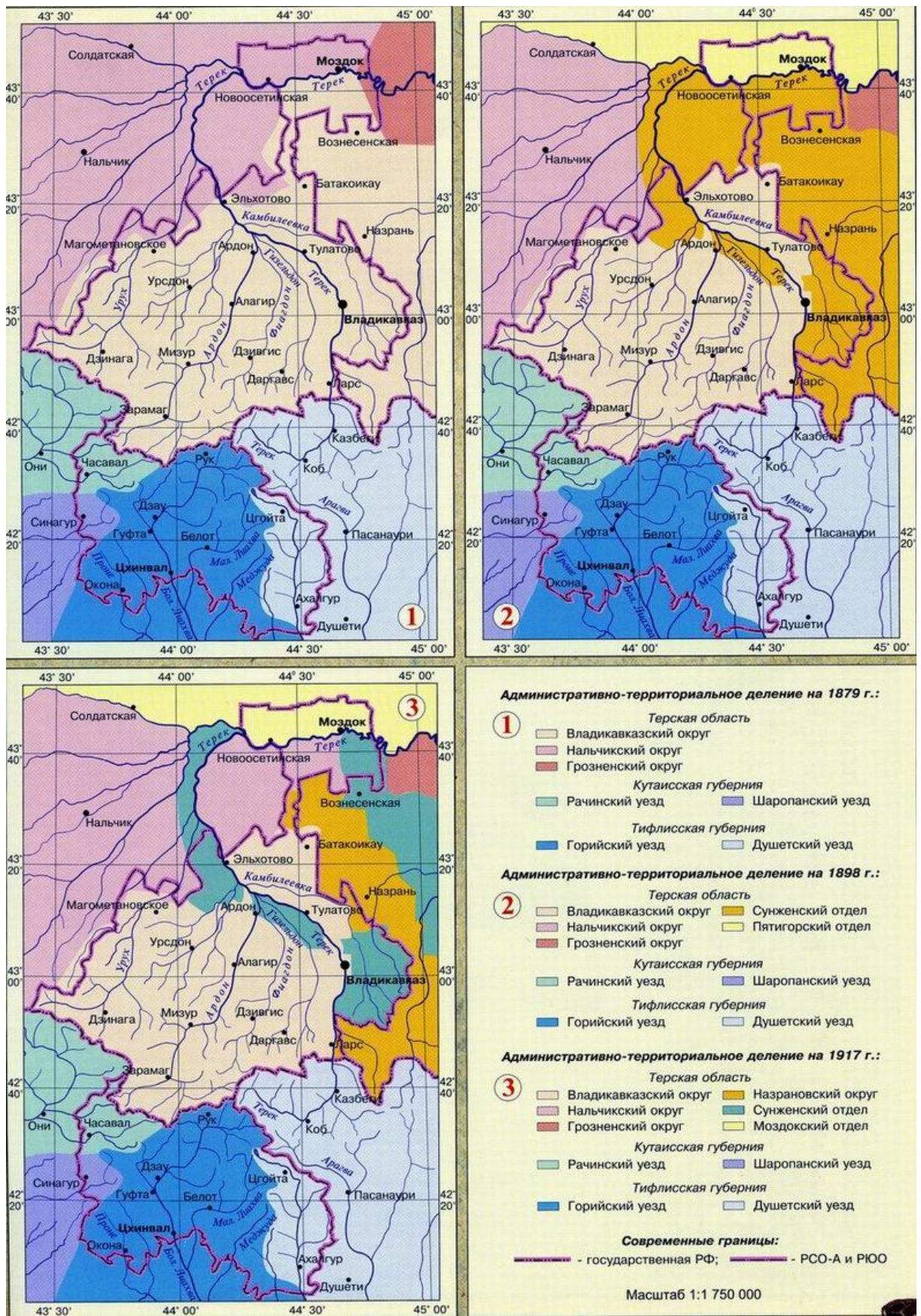
Карта № 12. Осетия в XV - начале XVIII в. Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



Карта № 14. Осетия в первой трети XIX в. Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



Карта № 15. Осетия в середине XIX в. Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



Карта № 16. Осетия в конце XIX - начале XX в. Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



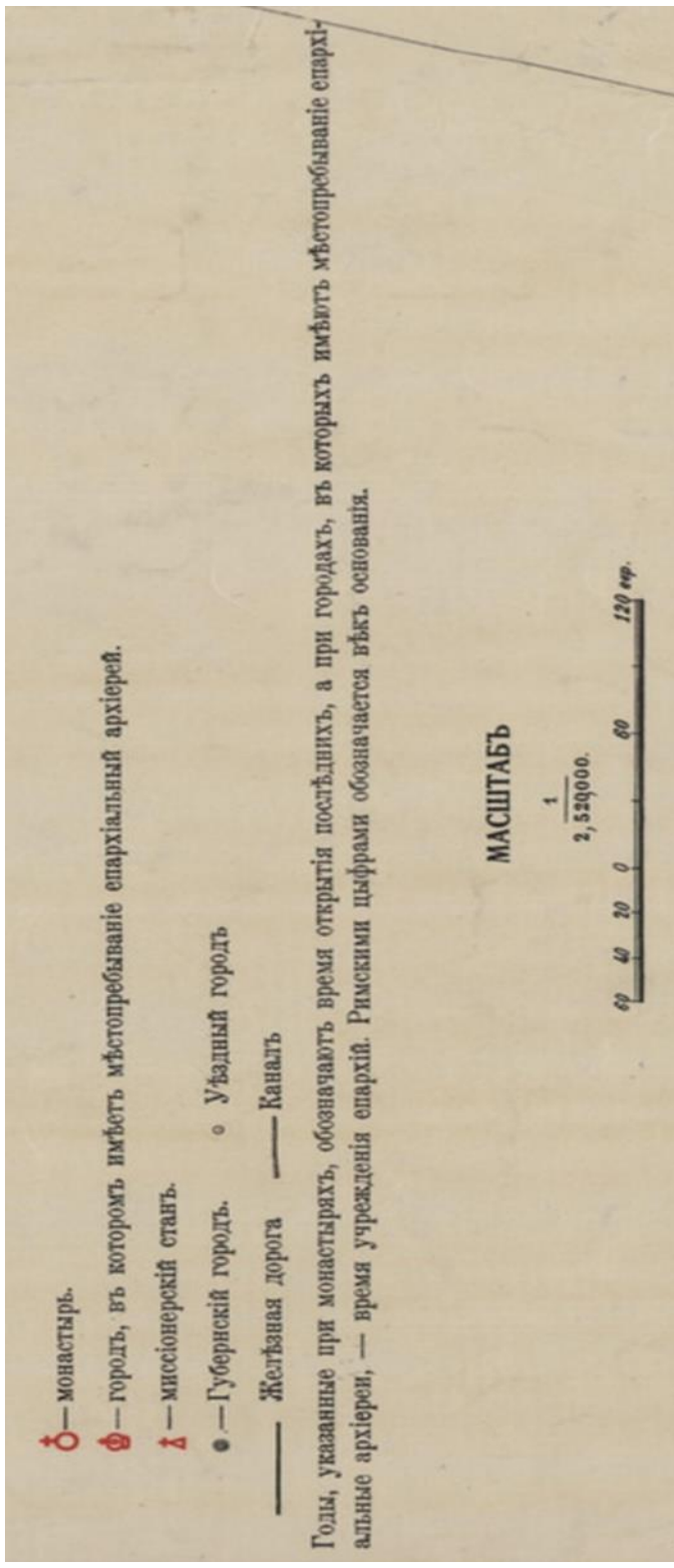
Карта № 17. Осетия в конце XIX–начале XXв. Промышленность. Освободительное движение. Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



Карта № 18. Осетия в конце XIX – начале XXв. Культура. Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



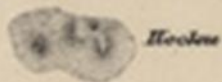
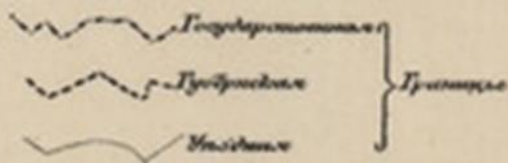
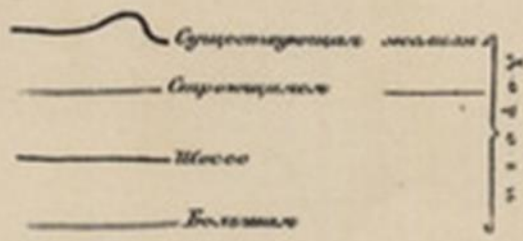
Карта № 19. Владикавказская епархия (составлена А. Добряковым в 1900-1905 гг.). 1900. Карта епархий Русской православной церкви [Электронный ресурс]. URL: <https://humus.livejournal.com/4389375.html> (дата обращения: 5.03.2018)



Карта № 19. Продолжение (1)

- ☛ **СТОЛИЦА**
 - **ГУБЕРНСКІЙ**
 - **УЪЗДНЫЙ и ПОРТЪ**
 - *Болыпудыни*
- } *Города*

○ *Селеніе*

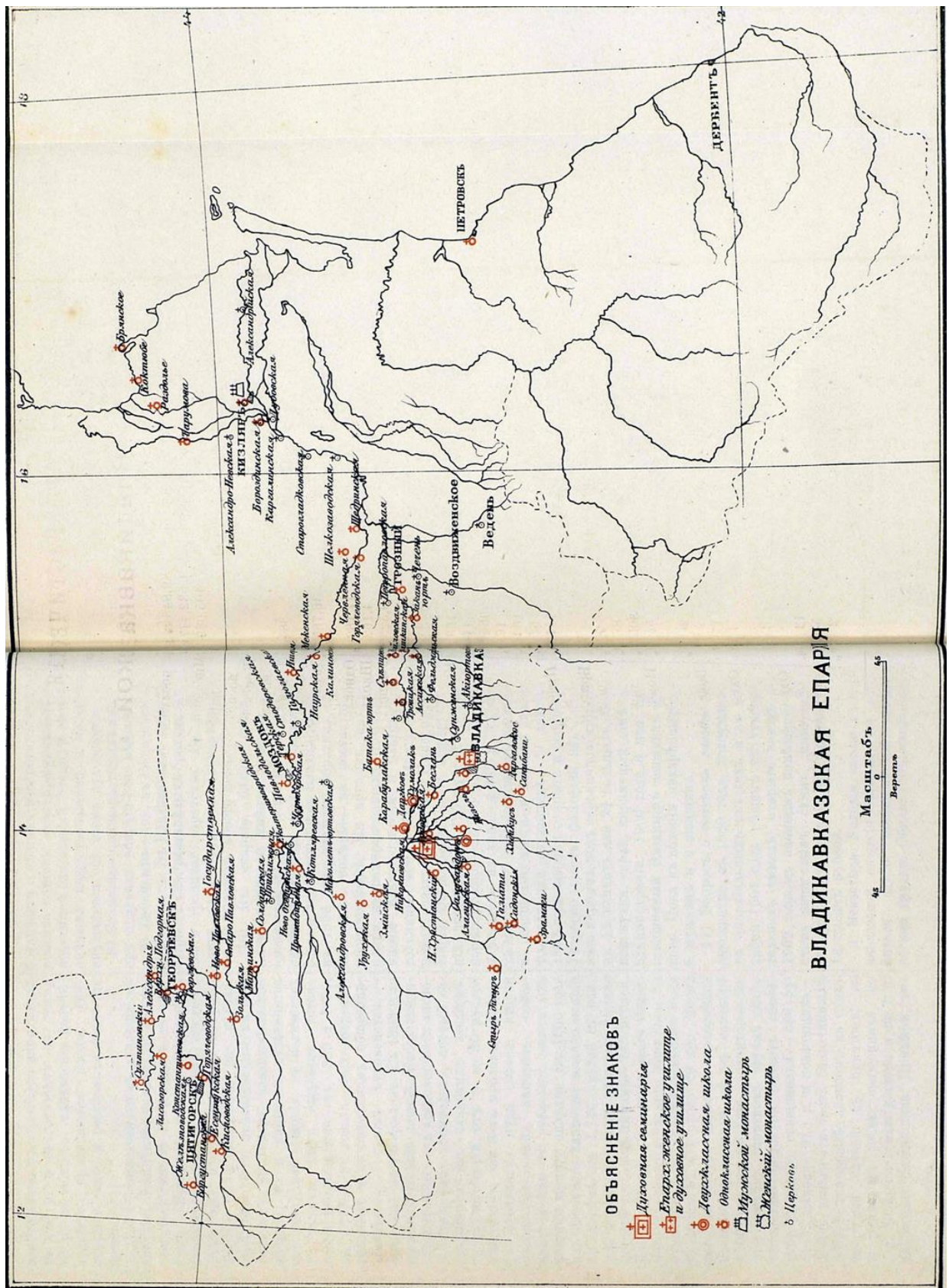


Масштабъ

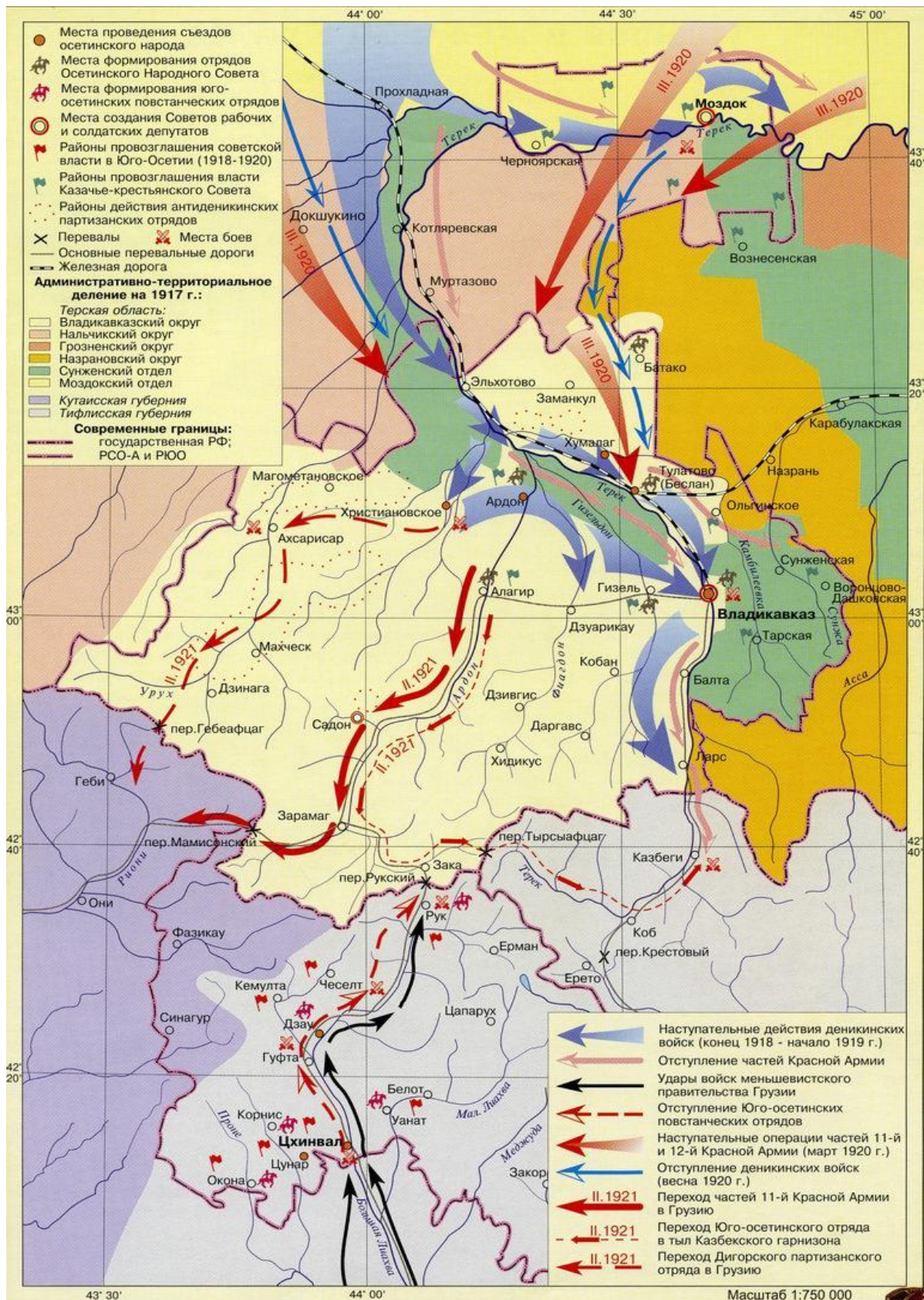
60 верста въ Английскомъ Миліи .



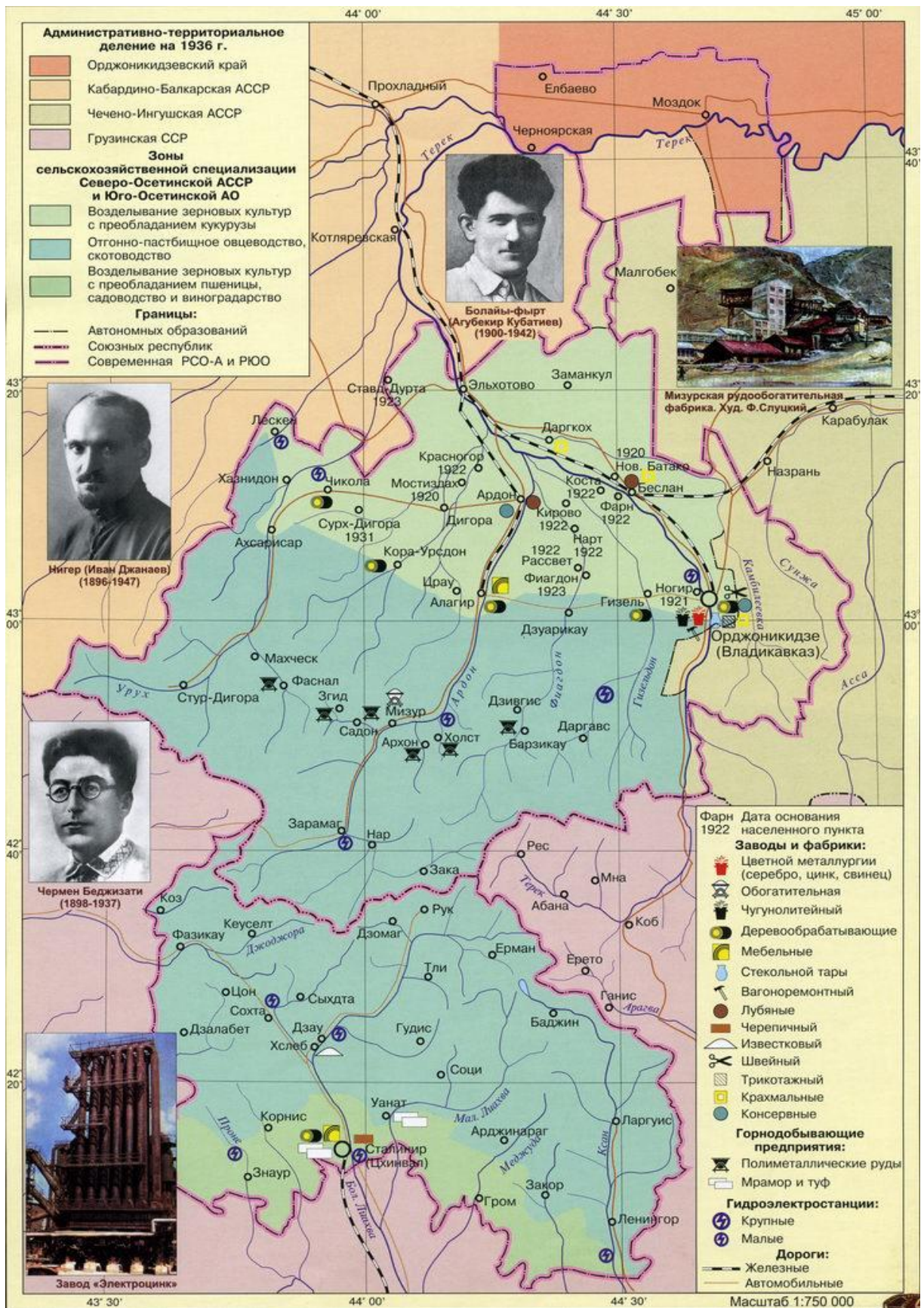
Карта № 19. Продолжение (2)



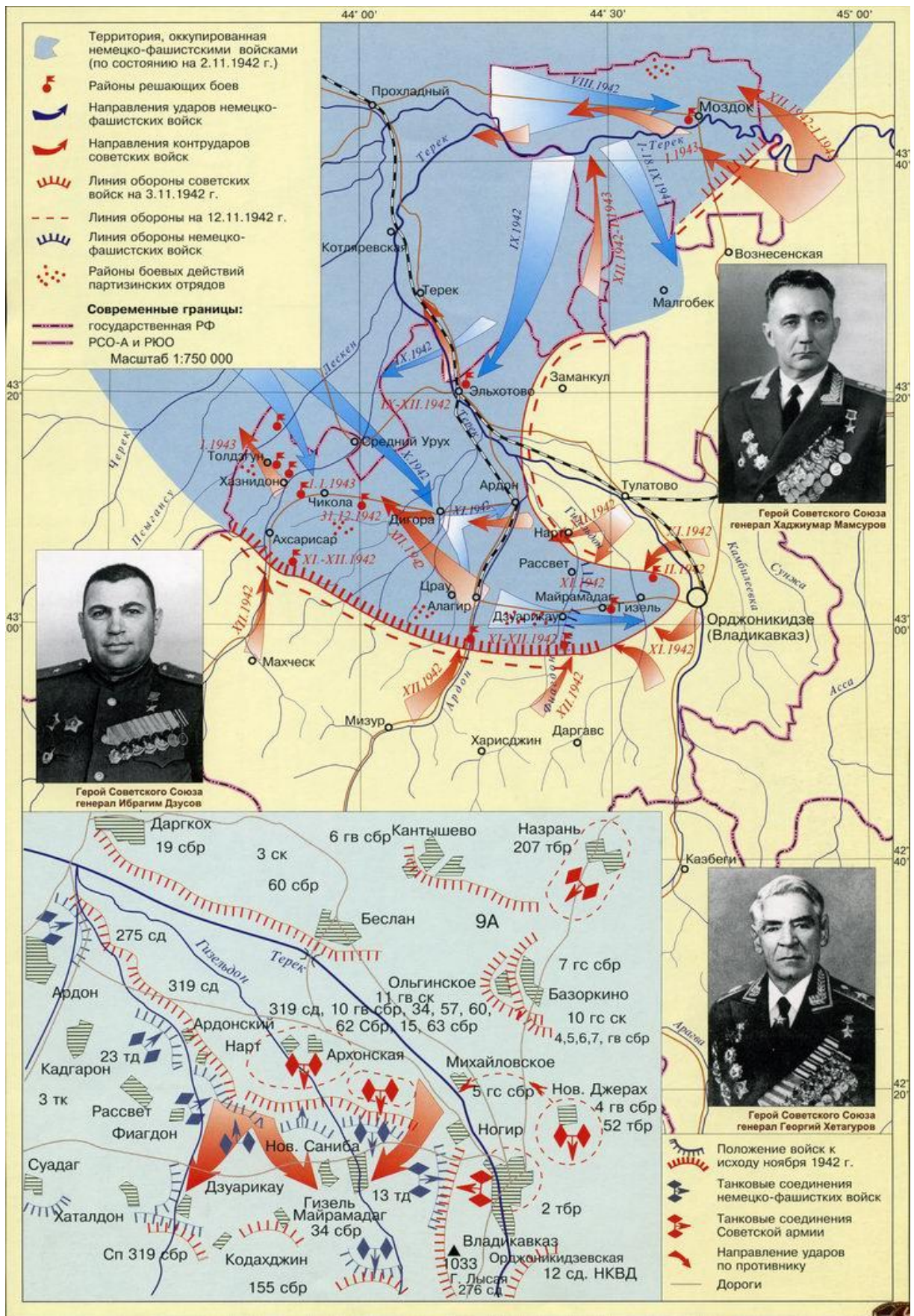
Карта № 20. Владикавказская епархия (1902 г.). Карта Владикавказской епархии 1902 года. [Электронный ресурс]. URL:<http://qoo.by/43m4> (дата обращения: 5.03.2018)



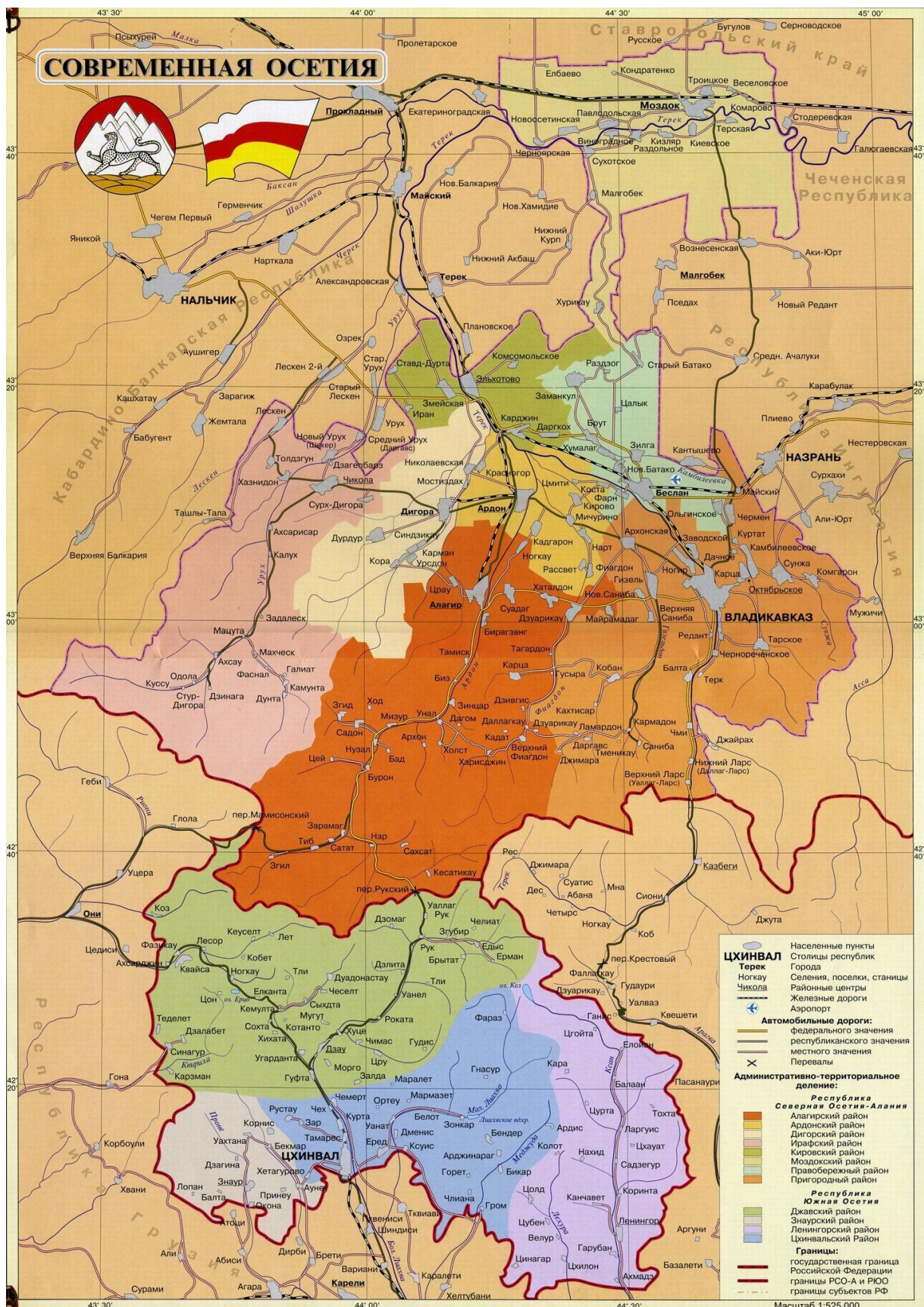
Карта № 21. Осетия в годы революций и гражданской войны (1917-1921). Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



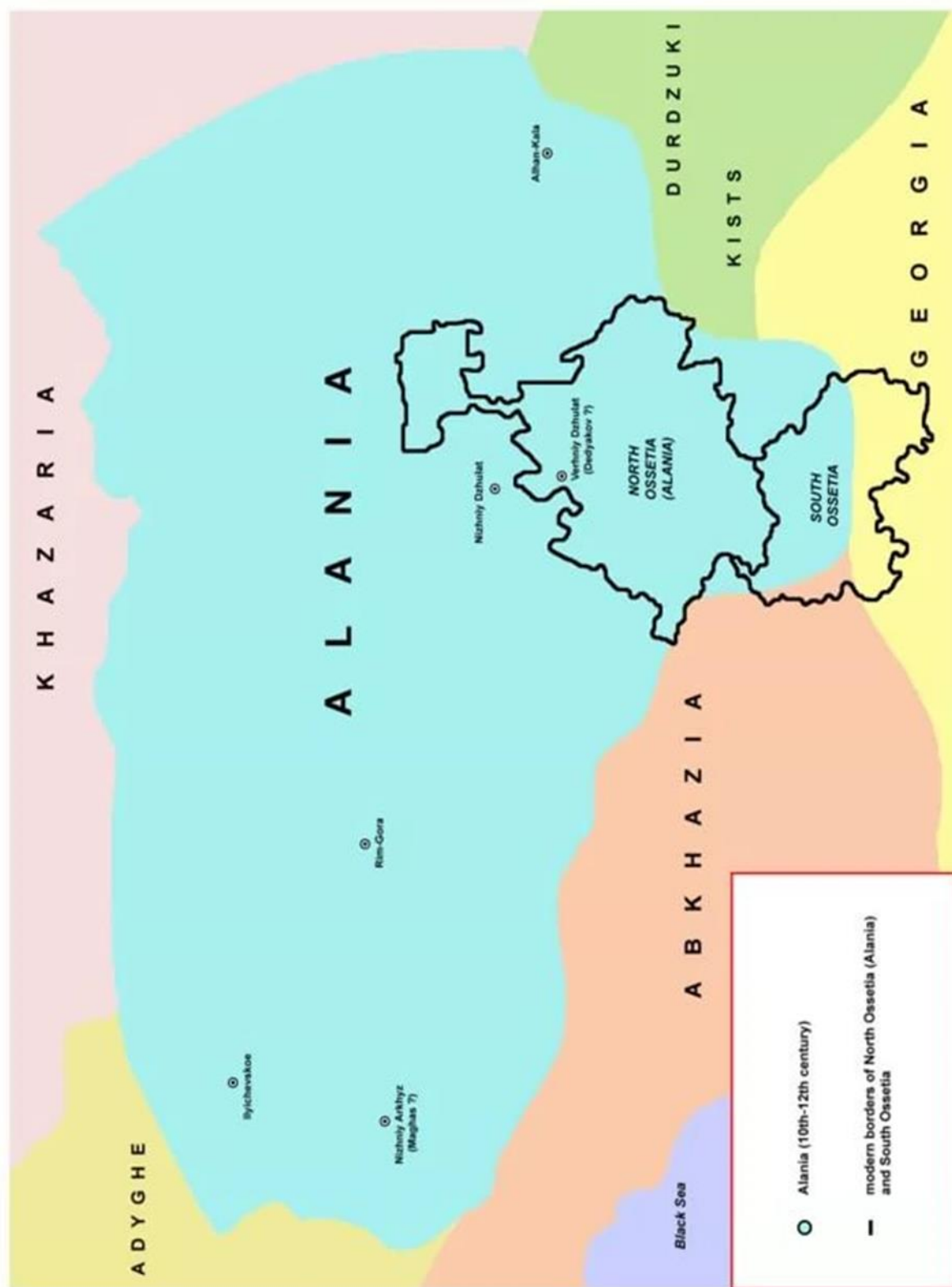
Карта № 22. Осетия в 20-е и 30-е гг. XX в. Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



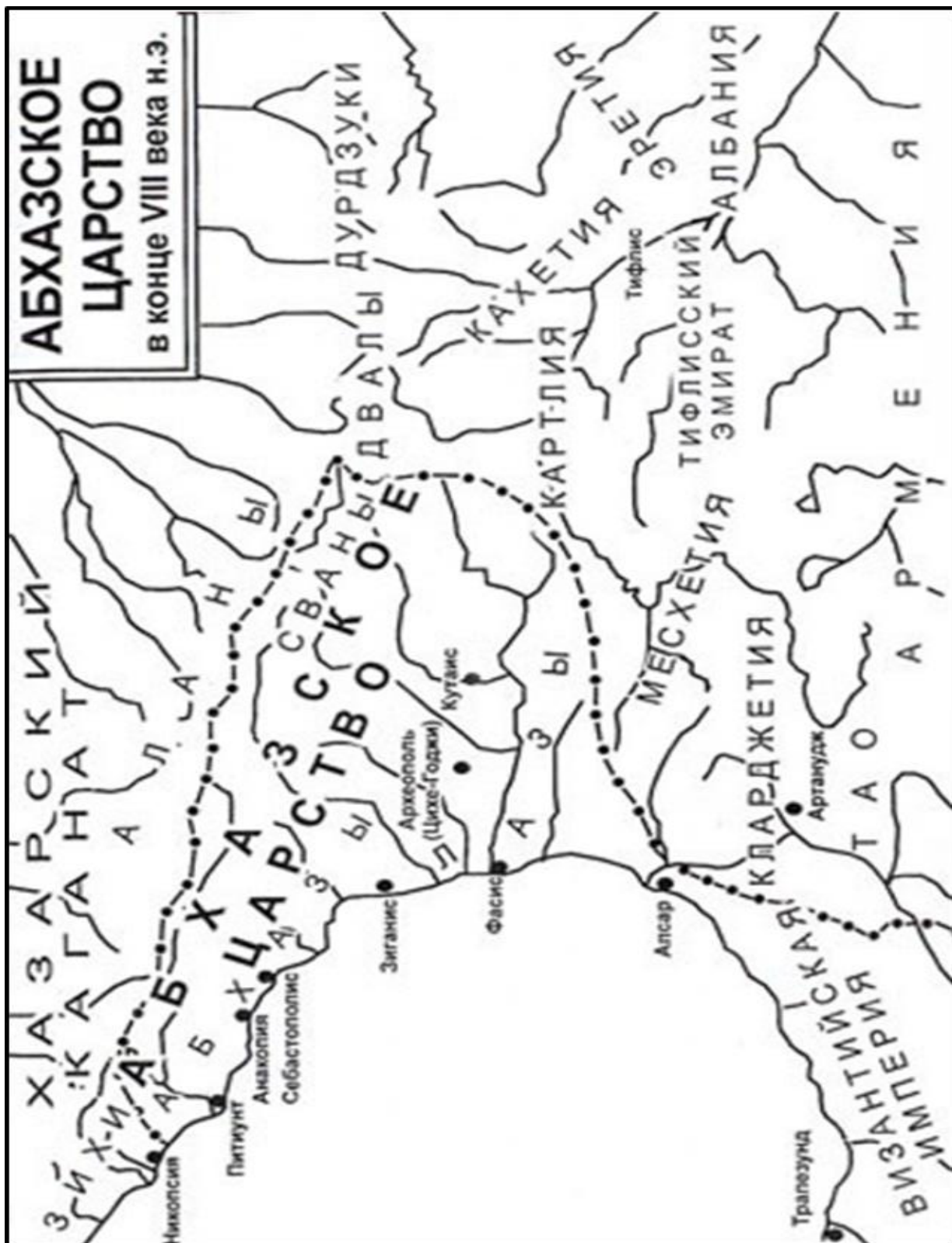
Карта № 23. Осетия в Великой Отечественной войне. Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



Карта № 24. Современная Осетия. Исторический атлас Осетии. – Владикавказ, 2002. 48 с.



Карта № 25. Границы современных Северной и Южной Осетии на фоне границ древней кавказской Алании X-XII вв. История аланов [Электронный ресурс]. URL: <https://clck.ru/DaXEy> (дата обращения: 5.03.2018)



Карта № 26. Абхазское царство в конце VIII века н.э. [Электронный ресурс]. URL: <https://cdn.fishki.net/upload/post/2017/02/11/2216229/1-image.jpg> (дата обращения: 12.05. 2018)



Великомученик Георгий Победоносец (Вастаржи). Подарок Президента Северной Осетии Таймураза Мансурова архиепископу (ныне митрополиту) Владимирскому и Суздальскому Евлогию (Смирнову)

Его Высокопреосвященству,
Архиепископу Владимирскому и
Суздальскому Евлогию в дар от
страны Св. Георгия Победоносца
(«Вастырджи») – Алании.

Президент Северной Осетии
Таймураз Мансуров

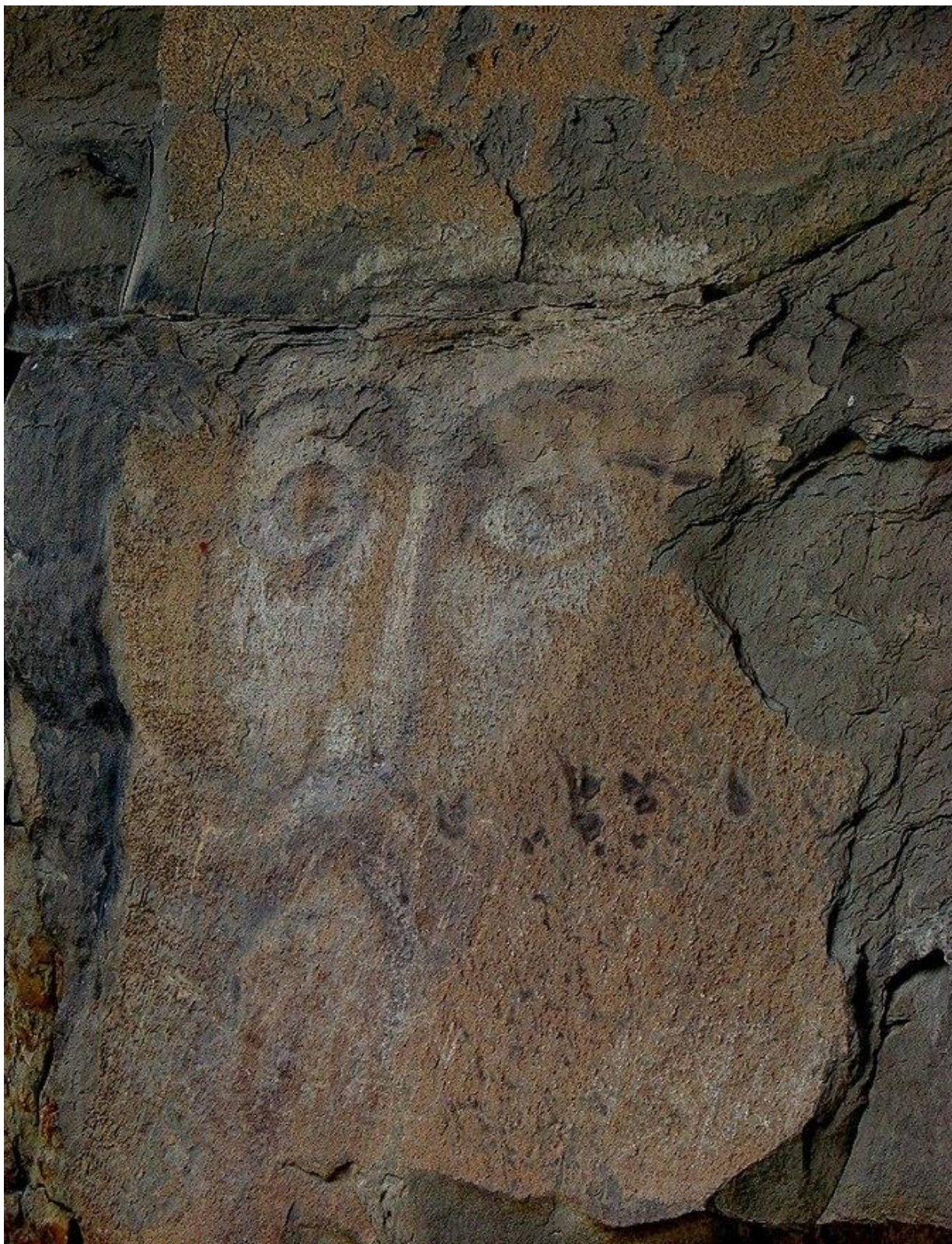
Да хранит ОН Вас,
всю Русь великую и
продолжает Традиции
Свобод Русской Земли!

Таймураз Мансуров
Осетия 2006 год. апрель

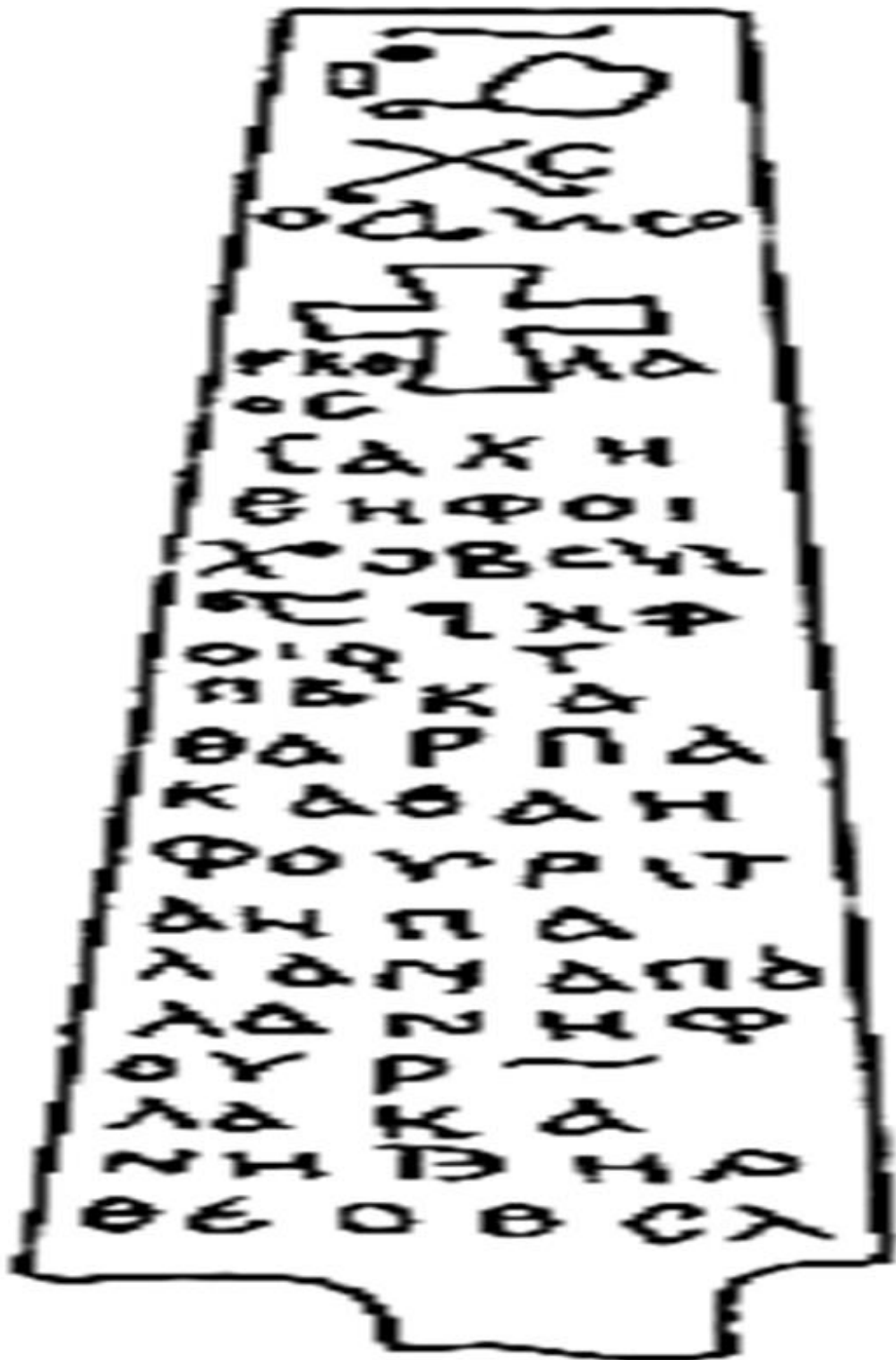
Оборотная сторона иконы



Южный Зеленчукский храм (IX-X в.). Вид с востока. Фото 2006 г. *Кузнецов В.А.* Христианство на Северном Кавказе до XV века. – Пятигорск, 2007. С. 84.



Лик Господа Иисуса Христа на скале Архыза. Христианские лики Архыза.
[Электронный ресурс]. Православие. ру. URL:
<http://www.pravoslavie.ru/1928.html> (дата обращения: 20.03.2018)

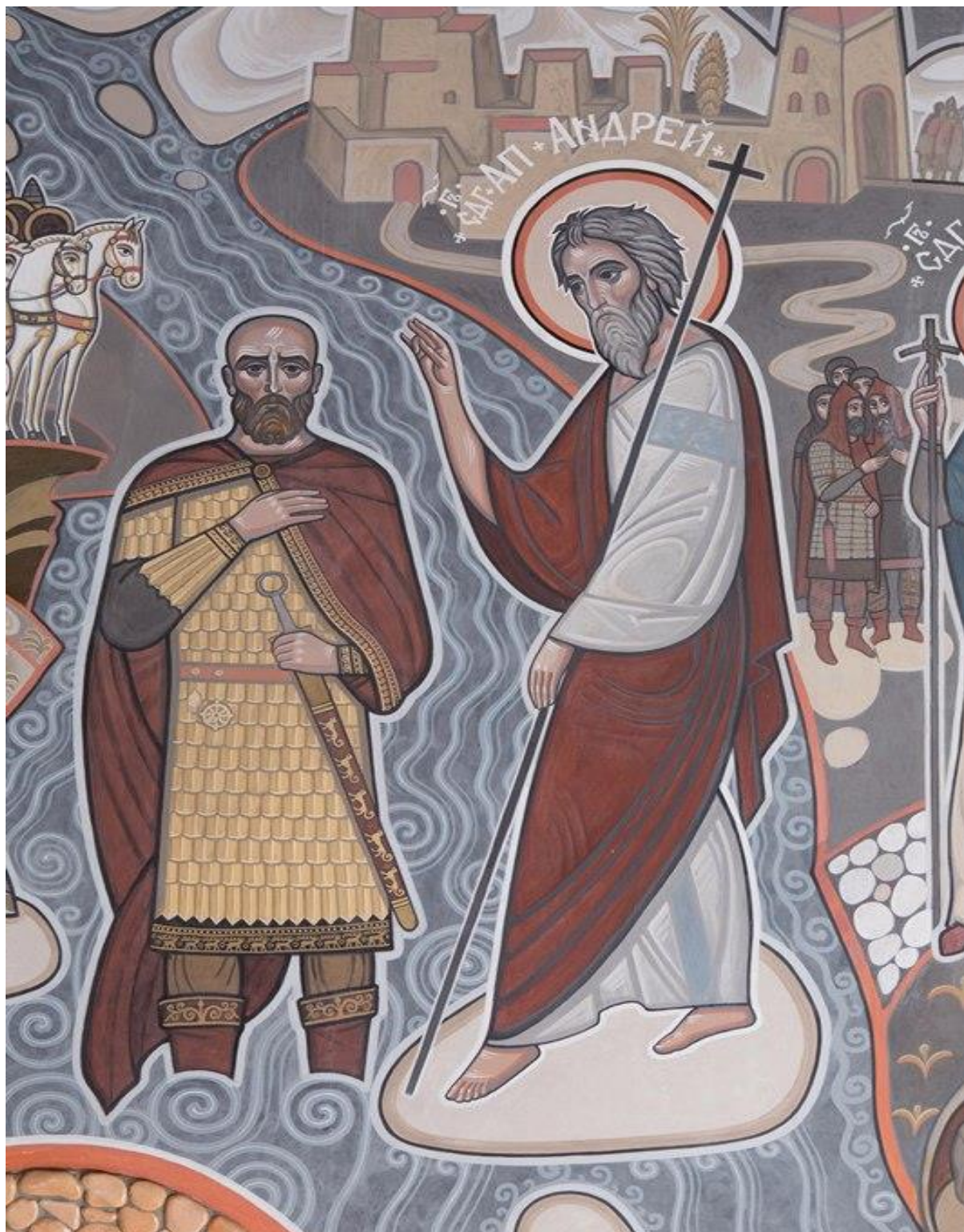


Зеленчукская надпись. [Электронный ресурс]. Википедия. Свободная энциклопедия. URL: <https://clck.ru/DNZBM> (дата обращения: 15.05.2018)

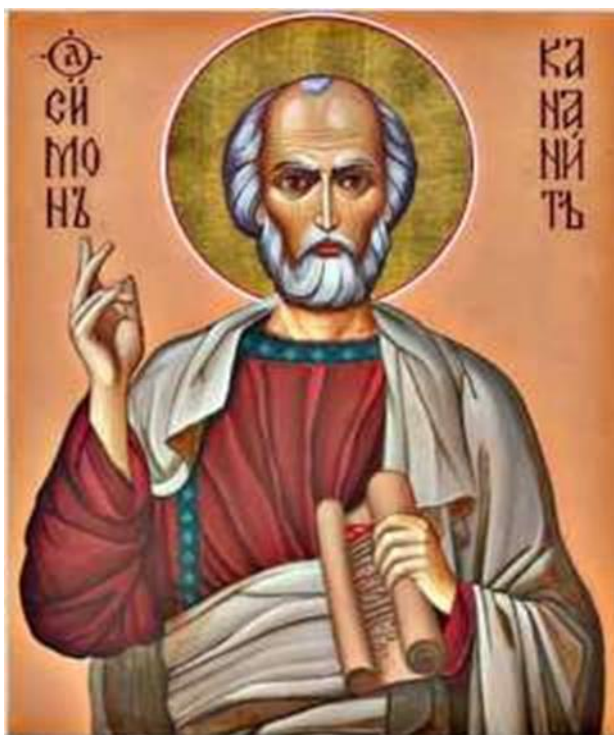
Расшифровка надписи на

«Зеленчукской плите»

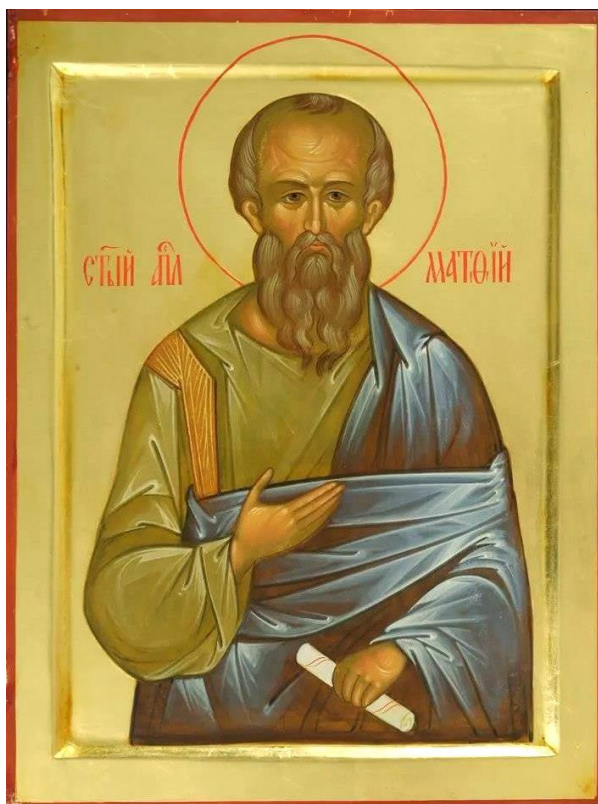
1. Ις Χς — Иисус Христос
2. Οατς(?) Νικολαοή — Святой (?) Николай
3. Σαχηρη φουρτ — Сахира сын
4. Χ... ρη φουρτ — Χ... а сын
5. Πακαθαρ Πακαθαη φουρτ — Бакатар Бакатая сын
6. Ανπαλ Αναπαλανη φουρτ — Анбал Анабалана сын
7. λακανη τζηρθε (?) — Юноши памятник (?)
8. <λακανητε ηρθε> (?) — <Юноши Ира (?)>



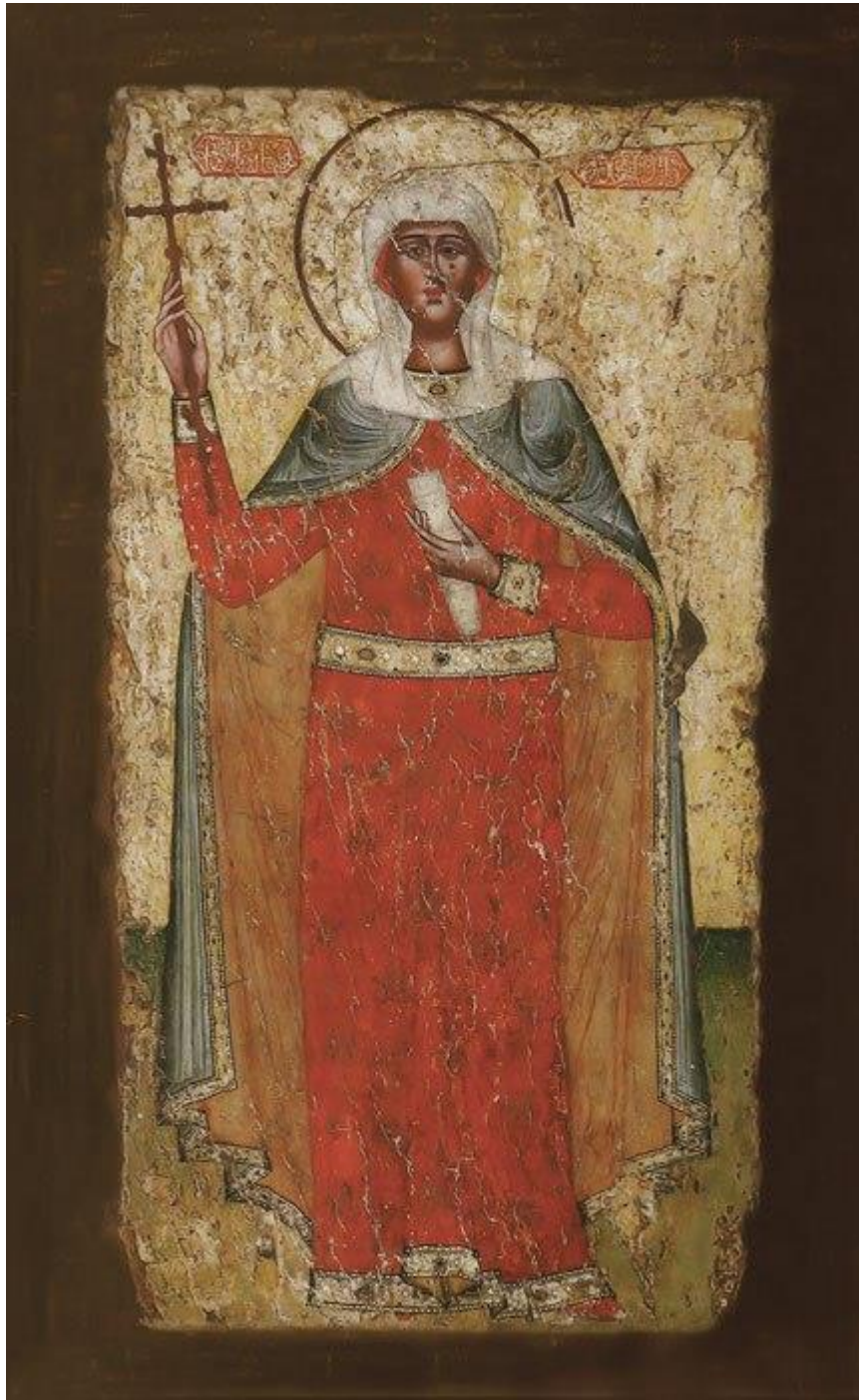
Крещение Алании (собрательный образ). Святой апостол Андрей Первозванный (роспись трапезной Аланского Богоявленского женского монастыря Владикавказской епархии)



Св. апостол Симон Кананит. Ревнитель веры. ап. Симон Кананит Зилот [Электронный ресурс]. Стихи. ру. URL: <http://www.stihi.ru/2017/05/23/1752> (дата обращения: 12.05.2018)



Св. апостол Матфій. Церковь чтит память святого апостола Матфия [Электронный ресурс]. Православие и мир. URL: <http://www.pravmir.ru/tserkov-chtit-pamyat-svyatogo-apostola-matfiya-3/> (дата обращения: 12.05.2018)



Святая равноапостольная Нина, просветительница Грузии (икона хранится в музее изобразительных искусств имени Шалва Амиранашвили в г. Тбилиси) [Электронный ресурс]. София. URL: <https://clck.ru/DaXEX> (дата обращения: 12.05.2018)

Николай Мистик

Νικόλαος Μυστικός



Святитель Николай Мистик, патриарх Константинопольский. Николай Мистик [Электронный ресурс]. Википедия. URL: <https://clck.ru/DMjtM> (дата обращения: 12.05.2018)



Святая царица Тамара, царь Давид-Сослан и Владимирская великая княгиня Мария Шварновна. Современная фреска трапезной Аланского Богоявленского женского монастыря Владикавказской епархии



Моздокская икона Божией Матери. Во Владикавказ доставили христианские святыни [Электронный ресурс]. Алания портал. URL: <http://alaniaportal.ru/news/detail/obshestvo/Vo-Vladikavkaz-dostavili-hristianskie-svyatyni/> (дата обращения: 12.05.2018)



Святая Нана Задалеская. Современная фреска трапезной Аланского Богоявленского женского монастыря Владикавказской епархии



Надгробная плита Епископа Владикавказского и Моздокского Иосифа (Чепиговского)- «апостола Осетии». В Москве отметили 195-летие со дня рождения «апостола Осетии» епископа Владикавказского и Моздокского Иосифа (Чепиговского) [Электронный ресурс]. Сайт Владикавказской и Аланской епархии. URL: <https://clck.ru/DMkPM> (дата обращения: 12.05.2018)

В Москве состоится памятный вечер
в честь архимандрита Ипполита (Халина).

18 апреля 2018 года исполняется 90 лет со дня рождения архимандрита Ипполита (Халина; (1928–2002) – афонского старца, настоятеля Рыльского Свято-Николаевского мужского монастыря, много сделавшего для возрождения Православия в Осетии.

В день юбилея отца Ипполита – 18 апреля – в Москве в конференц-зале гостиницы «Даниловская» пройдет презентация новой книги о нем – «Когда открывается вечность».

На вечере планируются выступления людей, знавших отца Ипполита. В рамках памятного мероприятия состоится просмотр кинофильма «Старец», автор – настоятельница Аланского Богоявленского женского монастыря игуменья Нонна (Багаева).

Архиепископ Владикавказский и Аланский Леонид направил организаторам и участникам встречи приветственный адрес, в котором, в частности, говорится: «В нынешнем году в радостные дни светлого праздника Святой Пасхи исполняется 90 лет со дня рождения одного из подвижников благочестия XX века, настоятеля Рыльского Николаевского мужского монастыря, нашего современника, всероссийского старца Ипполита (Халина).

За советом и благословением к отцу Ипполиту стекались верующие со всех уголков Отчизны. Его пастырская доброта и любовь, мудрость и прозорливость согревали души многих церковных чад. С уверенностью можно сказать, что духовное наследие архимандрита Ипполита ждет своего дальнейшего осмысления на общероссийском уровне.

С особым благоговением помнят и чтут отца Ипполита в Осетии-Алании, где по его молитвам были основаны мужской и женский монастыри, известные теперь всей России. Сотни людей из этой древней христианской земли приезжали к старцу с просьбой о духовных наставлениях и молитвах. Некоторые из них впоследствии приняли монашество, стали священнослужителями, возрождая православные традиции своих предков. Подвиг старчества архимандрита Ипполита (Халина) явился еще одним из связующих звеньев, неразрывно соединяющих Аланию со Святой Русью.

Воскресший Господь да дарует приснопоминаемому отцу Ипполиту вечное упокоение в обителях небесных, а нам да подаст твердость в вере, мирное житие, здравие и спасение!».

[Электронный ресурс]. Официальный сайт Владикавказской и Аланской епархии. URL: <https://blagos.ru/content/v-moskve-sostoitsya-pamyatnyu-vecher-vchest-arhimandrita-ippolita-halina> (дата обращения: 15.05.2018)

Вечер в Москве, посвящённый 90-летию со дня рождения
архимандрита Ипполита (Халина)



В центре возле стола президиума находится образец иконы
отца архимандрита Ипполита

[Электронный ресурс]. Время и вера URL:
<http://www.verav.ru/common/konf.php?num=945> (дата обращения: 15.05. 2018)

«ВАШЕ СВЯТЕЙШЕСТВО, СВЯТЕЙШИЙ ВЛАДЫКО,
МИЛОСТИВЫЙ ПЕРВОСВЯТИТЕЛЬ И ОТЕЦ!

В декабре 2015 года в Успенском Соборе Княгинина женского монастыря (XII века) города Владимира, в его северном приделе в честь Благовещения Божией Матери, производили ремонт пола, в связи с восстановлением его, и обнаружили в нише арки придела захоронение черепов с многими костями от усопших, заложённой кирпичами нашего времени. Это место, согласно описанию монастырской летописи, значилось за погребением великой княгини Марии (в иночестве Марфы) Шварновны, супруги великого князя Владимирского Всеволода «Большое Гнездо» (XII в.), состоящей в общем списке Владимирских святых как местночтимая. Нами были привлечены научные силы для опознания этих останков, – из них известный Никитин С.А. – эксперт по древним останкам. По исследовании определили череп и кости преподобной Марии Шварновны, коричневого, воскового цвета, на что был составлен деловой документ.

Ваше Святейшество! Не могли не известить Вас об этой находке, неожиданно обнаруженной нами, на что смиренно просим Вашего отзыва и благословения. До открытия святой обители – 20 лет назад, там находился музей и в последнее время он значился даже, как атеистический. По-видимому, шли тогда какие-то раскопки по древним захоронениям, но нет никаких следов от них. Совершенно нечаянно нами найдены эти останки. Как лучше с ними поступить?

ВАШЕГО СВЯТЕЙШЕСТВА
СМИРЕННЫЙ ПОСЛУШНИК И ПРИСНЫЙ БОГОМОЛЕЦ

+ Евлогий,

Митрополит Владимирский и Суздальский».

16 февраля 2016 года

Исх. № 57 / 1-6

Список святых,

которые были выявлены всвязи с выпускной квалификационной работой Д.Г.

Машенцева «Православные святые в христианской истории осетинского народа (к 1100-летию Крещения Алании-Осетии)» *

1. Апостол Андрей Первозванный (ум. в 62) (память 30 ноября ст.ст.)
2. Апостол Симон Кананит (память 30 июня ст. ст.)
3. Апостол Матфий (память 30 июня ст. ст.)
4. Мученик Сухий Месукевийский (ум. ок. 100-130 гг.). (Сукиас (Баракад), Лункианос, Полоктэс, Кодратос, Идиксикирос, Мемнас, Фокас, Сергис, Дуетиос, Андраниос, Зосимос, Бектос, Талкеса, Иорданэс, Анастас, Теодорос, Акопос и Феодосиос.) (ум. ок. 100-130 гг.) (память 15 апреля ст. ст.)
5. Мученики Инна, Пинна и Римма (I-II века) (память 20 января ст.ст.).
Перенесение мощей в Алушту в I-II веках (память 20 июня ст.ст.)
6. Великомученик Меркурий Кесарийский (III век) (память 24 ноября ст.ст.)
7. Святой великомученик и Победоносец Георгий (303) (память 23 апреля ст. ст.)
8. Святая равноапостольная Нина (Нуне) (ок.280-335) (память 14 января ст.ст.)
9. Святой равноапостольный царь Иверский Мириан (265-342) и святая царица Нана (IV в.) (память 1/14 октября)
10. Мученики Орентий (ум. 3 июля), Фарнакий (ум. 3 июля), Ерос (ум. 22 июня), Фирмос (ум. 7 июля), Фирмин (ум. 7 июля), Кириак (ум. 14 июля) и Лонгин (ум. 28 июля) (конец III - начало IV века) (память 24 июня ст. ст.)

11. Священномученик Григорий Просветитель Армении (257-335) (память 30 сентября ст. ст.)
12. Преподобномученик сармат Алат (IV век) (память в Соборе всех преподобных отцов, в подвиге просиявших – переходящее празднование в субботу Сырной седмицы)
13. Мученики Томские (Кюстенджийские) Гордиан, Макровий, Илия, Лукиан, Зотик и Валериан (1-я четв. IV в.) (память 13 сентября ст. ст.)
14. Епископы Малой Скифии святые Ветран (ум. 378) и Феотим (ум. ок. 412) (память 20 апреля ст. ст.)
15. Святитель Папа, епископ, Скифский (IV век) (память 24 октября ст. ст.)
16. Преподобный Иоанн Кассиан Римлянин (ум. в 435 г.) (память 28 февраля ст. ст.)
17. Первомученик Грузинской Церкви Ражден, перс (ум. V в.) (память 3 августа ст. ст.)
18. Преподобный Михаил Улумбийский (VI век) (память 7 мая ст. ст.)
19. Преподобный Исе (Иессей), епископ Цилканский (ум. конец VI века) (память 2 декабря ст. ст.)
20. *Святой Гоар (VI век) (память 6 июля)*
21. *Дионисий Малый (VI век) (память 1 сентября)*
22. Преподобный Максим Исповедник (ок. 580-662) (память 21 января ст. ст.)
23. Святой исповедник Анастасий Апокрисиарий (ум. 11 октября 666 г.) (память 20 сентября ст. ст.)
24. Святой мученик Евстафий Аписильский (ум. ок. 740) (память 20 сентября ст. ст.)

25. Мученик Або Тбилели (Тбилисский) (ум. в пятницу 6 января 786 года)
(память 8 января ст.ст.)
26. Безимянный затворник Сосфенский (память 28 ноября ст. ст.)
27. Святые равноапостольные Кирилл (ум. 869) и Мефодий (ум. 885)
(память 11 мая ст.ст.)
28. Блаженный Андрей Христа ради юродивый (Скончался в 936 году.)
(память 2 октября)
29. Святитель Николай Мистик (ум. ок. 925) (память 16 мая ст. ст.)
30. Святая благоверная грузинская царица Тамара (ок. 1165-1213) (память 1 мая ст. ст.)
31. *Царь Давид-Сослан (умер 1207)*
32. *Великая Владимирская княгиня Мария Шварновна*
(ум. 19 марта 1206 г.) (память в Соборе Владимирских святых 23 июня)
33. Святой монах Христодул, «званный осетином» (XIII в.) (память 16 марта ст. ст. ?)
34. Преподобный Пимен Салосский и его сподвижник Антоний Месх (XIII в.) (память 16 марта ст. ст.)
35. Святой Николай Двальский (Туаллаг, конец XIII – начало XIV века)
(память 12 февраля ст. ст.)
36. *Святая Нана Задалеская (конец XIV- начало XV века)*
37. Святые мученики Бидзин Чолокашвили и его друзья Ксанские эриставы Шалва и Элизбар (ум. 1660) (память 18 сентября ст. ст.)
38. Преподобный Варлаам, проповедник Кавказский (память 19 июля ст. ст.)

39. *Святитель Иосиф (Чепиговский), епископ Владикавказский (14 ноября 1821 – 25 июля 1890)*
40. *Священномученик Иоанн (Восторгов) (30 января 1864 – 5 сентября 1918) (память 23 августа ст. ст.)*
41. *В 20-е годы было расстреляно 80 монахов и послушников свято-Троицкого монастыря на Реданте (с.51). В те же годы были казнены благочинный, настоятель Успенского Моздокского собора Батагов Иосиф Георгиевич, священник и псаломщик того же собора Лавров Николай Петрович и Аристархов Василий Евгеньевич, Дадымова Ксения Васильевна, монахиня, председатель совета Успенского собора; монахиня Шальнова Татьяна Георгиевна, священник Николаев Федор Михайлович; Ткаченко Матрена Ивановна.*
42. *Священноисповедник Михаил Иванович Попов, протоиерей (6 сентября 1863-с 4 февраля 1927 года дальнейшая судьба неизвестна)*
43. *Священноисповедник Мелхиседек, архиепископ Красноярский и Енисейский (15 ноября 1879-30 мая 1931)*
44. *Блаженная старица Анастасия (Андреева), Владикавказская (ок. 1867 - 24 декабря 1932 года)*
45. *Священномученик Фаддей (Успенский), архиепископ Тверской (12 ноября 1872 – 31 декабря 1937) (память 13 октября и 18 декабря ст. ст.)*
46. *Священномученик Иван Иванович Игуменцев, пресвитер (1886-15 января 1938)*
47. *Священномученик архиепископ Никодим (Кротков) (26 ноября 1868-21 августа 1938) (память 22 января ст. ст. (переходящая) – Собор новомучеников и исповедников Церкви Русской, 23 января ст. ст. – Собор Костромских святых, 23 мая ст. ст. – Собор Ростово-Ярославских святых, 8 августа ст. ст. –*

день смерти, 1 октября ст. ст. – Собор Молдавских святых, 5 ноября ст. ст. – Память Отцов Поместного Собора Церкви Русской 1917-1918 гг.)

48. *Священномученик Иоанн Талантов, пресвитер (даты жизни не сохранились)*

49. Преподобный Иоанн (Майсурадзе), архимандрит (ум. 1957 г.) (память 8 сентября ст. ст.) и преподобный Георгий (Мхеидзе) (ум. 1962 г.) (память 8 сентября ст. ст.)

50. *Старец архимандрит Ипполит (Халин) (18 апреля 1928-17 декабря 2002)*

* Курсивом выделены имена праведников, которые еще не прошли общецерковной канонизации



УКАЗ

ПРЕЗИДЕНТА РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ

О праздновании 1100-летия крещения Алании

В связи с 1100-летием крещения Алании постановляю:

1. Принять предложение Правительства Российской Федерации о праздновании в 2022 году 1100-летия крещения Алании.
2. Рекомендовать органам государственной власти субъектов Российской Федерации и органам местного самоуправления принять участие в подготовке и проведении празднования 1100-летия крещения Алании.
3. Настоящий Указ вступает в силу со дня его подписания.



Президент
Российской Федерации В.Путин

Москва, Кремль
14 октября 2017 года
№ 480

